

في قوله ان لا يعتز به ما اراد على ذلك فاخبر صلى
 عليه واله ان يعتز به السلام عليه الظهر حين كان الظل
 في الزوال فذكر الشرايط واما قوله ان لا يعتز به
 المتبعين للشمال والجنوب فان الشمس تطلع على جانب منه وتغرب
 وتكون الحائض الشرقي منه الظل قبل الزوال منه واذا كانت الشمس
 الظل قال فيمكن ان يكون ايضا عودا يصح كون له عودا
 والشمس اخذ الظل في الرياء ويكون المراد
 ذلك الزائد من في الظل وقلنا فيه ايضا ان يظل الظهر والعصر
 ليس من النهار اية مقدار ما يطلع فيه ثم يكفه او يك
 وازعم انه يجب ان يطلع العصر على الظهر بعد ذلك على
 القضا فانه ان بدا بالظهر في ذلك الوقت كان قاضيا
 وان ابدى بالعصر كان قد ضلله في وجهه وكان قاضيا للظهر
 ومن البرك ركعة من العصر قبل غروب الشمس فقد ان
 الوجوه ونصح المأامنة في هذا الوقت والصلاة الوشيطة على
 العصر وان ادخل على الزاوية الصلوة وهذا مكره بعد
 وجوب المنة نظر فان كان في الوقت بعد اسعاف بارئ
 الشكر وان كان في اخر الوقت وكان الشكر مما روي
 فاحذر من القتل وشبهه فانه يبدى بان التمس بقبض الصلاة

كان ما بيننا وبينه من الصلوة فلا يقربنا من الله
 في الصلاة المكتوبة لا وقت للصلوة الا ذلك ولا زلة في وقت
 فذلك من شدة في الصلاة والمجاهدة وكان في اول وقتها وجبت الروح بها
 ان كان فان كان في اخر الوقت لم يخرج من وقتها والواجب عليه ان يقربها
 يشغل عن ما كان في ان يكون المكتوب مما بيننا وبينه فانه في
 من الصلوة لان الله لم يقبل الصلوة بعد ذلك فان كان عليه در
 بطا لئلا يصاحبه ونحوه ان كانت عند ود بعد طولته
 فمعه عليه ايضا الخروج من الصلوة لان ذلك في اخر وقتها قالوا
 حب عليه الصلوة فانه يشغل بعد ما كان في اول وقتها وقضا
 الدين وقتها بعدة وليس الا ان الصلوة وقت عترة هـ

باب استقبحا القبلة والتميز فيها

التميز في النظر في الامارات طنا للقبلة الطوية واما التي للقبلة
 سرع في احكام الشريعة راجعة الى العلم او غلب الطول والعام حمل
 المعانيه وغلب الطول التميز في شدة انه لا بد ان التميز في شدة المعانيه عن
 الكعبة فالضلع الا الذي يكون معانيه ككعبة وفي كل حال
 المعانيه كما وجه عليه ان يخرج منها حتى يحصل الى الطول في شدة الكعبة
 وطول في القبلة المصوبة في القبلة وان كان يصحها اهل الضلع المعروف
 لان كل من كان ياتونها في شدة وان لم يخرج منها كعبه ونسأ ونسأ
 في طلب القبلة فان كان الحاد اهل ما كان في شدة في شدة القبلة في شدة

البلد

البلد فان لم يكن هذا الذي ارجع الى حجة الله عز وجل في اهل تلك البلد
 كما ارجع القوامي في مسائل الاجتهاد في المصطلح اذا خبر باله
 انه عاين القبلة حار اليه ان يقرب امامه في شدة في شدة عليه
 محروبه فان كان هناك شدة عليه بدلك حار اليه ان يقرب في شدة
 اسر عليه ومن في القبلة في يوم من قبلة العرش في شدة في شدة في شدة
 ان الصلوة كانت في القبلة في شدة في شدة وان كانت في شدة في شدة
 في شدة في الوقت او بعدة وادخل الى في شدة في شدة في شدة
 ومن في القبلة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة

باب ما في الصلاة وما في فصل عليه

خ ان يكون في الصلاة وما في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة
 المعصوب كالمعصوب في كل حال في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة
 ان يكون في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة
 مرجعه في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة
 الى عترة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة
 من حدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة
 بعض او فانه في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة
 الحاسة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة
 ومن في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة
 من حدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة

ع

ع

ع ٤٤
 نوٲ سماع رعه وانزله وقلٲ فاما وقلٲ على حصصه عائل
 الحيوان لا يكف اذ الشجد على التامل وكر التجود على كذا
 لو كان الملامح على حصصه كذا كذا كذا كذا كذا
 المصل حاضر ام المار به ان كان الشيا واما اذا كان
 خروجه يحاوذا الغيب ولو وقع بعض اعطاه على كذا
 وقلٲ على كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 على موضع سورة وحبور السور على المسح فاعز الصلوة فاعز
 في ارض معصية جازت صلوة ان كان الظاهر من حال الرباها
 انهم لا يكفون لصلوة على وفارقا لها
 المعصية الا ان يظهر من الكافة في ذلك فيزيد حوز الله
 والصلوة فسفلان المصل اذا كان يكون في حكم العاصية
 ولو كان قائما المصل بحسب ان كان الله اذا كان المحسن

فَالْقِرَاءَةُ فِي الصَّلَاةِ وَمَا يُعَلِّمُونَ

الحق وقضاه جوده
فكنا بعد المومنا مع مراه السبع ومن الامام د
او اعقل سمعها في الاولين ثم من الفاتحة في

شیر

استيناف الشبهة بعد ما وجدنا في المصنفين اقرار الفاعلة
السوية في الاولين واحداهما دون الفاعلة وكذلك في
قوله الفاعلة في ركعة والسرور وفي غيرها اجزاء ذلك ومن
ثم ما دام فعل غير ما يقراه الامام وينصب اقراره بعد ذلك
لأنه فعله فلهذا لا يسد ذلك صلوته ومن لا ذلك الامام في
الركعتين الاخرتين ولم يقرأ غير الفاعلة فيهما الزك ومن افاض
بعد ذلك لست اطلق ان صلوته تطل لغيره في الاعمال فيه وكان
ثم يقرش الله وجهه وجوب قراءته الشبهة فلهذا كانت مع الفاعلة
واذا اخبرنا الامام في الركعة الاولى في القراءه فما ظهر بها من
الصلو وخاف في الثانية ان يطل صلواته لترك الجهر في الثانية لا يسد
القراءه في الثانية وانما تطل صلوته ولست الخافه في الاعظم من
وذلك جهل امام في الصلوه بخير القراءه والركعتين ومع الله لمن
ومن صلى منفردا جهر في صلوه النهار وخاف في صلوه الليل في
ذلك فلهذا تطل صلوته ومن لم يقرأ في صلواته جهر عظم ما يطل صلواته
ما ان يكون الخلل في الفاعلة او لم يوجد فعله في القراءه ولا في اركان
في الصلوه كقولهم نظر روح الروح في الاعمال ينصب في الاعمال وختم
ما كان العين معه فان كان اماما تطل صلوته وطلوه في صلواته
في الصلوه لغيره حسن بكل واحد وما الى هذا مع صلواته في القراءه

29452

[illegible]

الحمد لله

[illegible]

طوعا قال في الموم بعد على ان الامام اذا كان وحده فانقل
 خلاف ذلك متعدي فلا يجعل بطلان صلواته على الموم والاسبق
 نزع الله عنه وان صلح خلف الامام فلا يتطاولون وان كان
 وعبد كراهما ان جعل ذلك بطلان صلواته وان كان اجمعا
 حازه وهو الصحيح على المذهب فانما لا يتطاولون ان جعلوا
 ما سترهم من صلوات الامام او باجرهم مضطيقين من صلح خلف الصف
 مبهين احيانا صلواته ان كان له على غيره من صلواته
 الصف ولم يحد من ان يحسن له عزله لم يصح صلواته في غير صف
 موقف وان اخرج امام الصلوة عن القيام في بعض صلواته فمعد
 احد الوترين في صلاته كالحديث ومن كبر الامام في صلاته لم
 يكن عليه تركه في غير ذلك من الامام في صلواته بصلواته من غير
 وروايت في الترتيب ذلك ومن قام بعد تسليم الامام في صلواته
 لا يكسر عليه ومن جلس مع الامام في غير موضع صلواته اسما
 كرانا حيا وان اقام وان اقام الامام ولم يجلس في الترتيب
 الاول

ايضا واذا جلس في الصلاة او كان في غير الصلاة او قام في الصلاة
 او في اقام الموم في الصلاة وسلم اليه ان جعل له الامام
 ما هو عليه وان كان من بعده الامام يروي الى بطلان الصلوة
 واستكره في السجدة الرابعة يروي الى بطلان الصلوة ولهذا
 في الامام في الترتيب لما بعده الامام وان لم يرفع الامام يروي
 صلواته في الموم نفسه وصحت صلواته وان اخل الامام في
 في المراه حاشا لها الصلوات الموم لغيره ويرك اسما في الصلاة
 عذرا ان لا يكون في الموم واحد وشيئا مما حاشا في الامام وشيئا
 الامام في بعض صلواته في الموم في اخر صلواته قام لا يعلم
 صلواته في اربع الامام من السجدة والاربع عند الامام
 صلواته في ركعتين ما بعد الامام في ركعتين ولا في الموم
 ثم استعمل مع الامام في صلواته ان يروي ذلك وان يرفع
 في الصلاة الامام في السجدة حاشا لها فان كان على السجدة
 فاما بطلان صلواته والامام اذا لم يرك في اخر السجدة في الركعة

في الصلاة
 في الصلاة

ما عليه من ثياب الصلوة ان اراد اعادة ثيابه وان لم يصح صلواته لم يعاد
او لا كما ينبغي يكون قد اذعن من ثيابه من اذنه ومن ثيابه من
سعد السهو فاحذر من ان يرد عليه المنيحان ان يعود نفسي الى اداء
عالمه من صلاته فان اسهل اليوم وان سبب العمل لم يكن عليه سجود الشكر
وهو الاوب عند كبحان الامام رفع السهو في كل يومين الا في الصلاة

باب سجدة التلاوة والساجدة

التلاوة واجب بان يكون على الظاهر وان يكون مائسا في سجدة وعادة
ظاهر في السجدة ان السجدة او ان السجدة في جمع التلاوة
وان لم اهل بوجوبها وافضلها ان كانت في كل ركعة في كل ركعة وان
كل ركعة في كل ركعة ان كان سامعا ولا يسجد في الصلوة ويكره
السجود عليه في ركعة النفس في سجدة الظاهر بوجوبه وعادة العروبة

باب افضاء الصلوة ومن ترك

من ترك ركعة او صلوة حاشا ان اداها ما كرهه ثم لم ينظر فان كان
المركب عاظ به معرفة لم يجز له تركها في ركعة اعادته في كل
ما كان في حال ان لم يكن من سائر الركعات وجب عليه التلاوة
في كل حال من ترك الصلوة في حال سببه او فاته ركعة فاعادها
الافضاء ومن اسبغ صلوة وجوز ولا يترك بها في ركعة ان سقط
صلوة يومه ليلته وان لم يخص على ما عليه من الصلوة فاعادها
فصلواته وان لم يترك في ركعة من هذه وجب له ما قبله
فصلواته وان احسب ان تركها في ركعة او في ركعة فاعادها

في كل صلاة من ركعة ما عليه وان لم يترك ما عليه او لم يترك
والاصح عندك ان اداها عليه فاعادها عليه انما شاء وجوز له ترك
ومن ادى في ركعة شامسة غشاه في صلاة اداها كان عليه اعادة
ما عليه في ركعة ان اداها في ركعة ثم لم يتركها في الوقت اعاد
في كل ركعة التسعة في الوضوء اعادها في الوقت ومن ترك
ان عليه صلوة فاعادها في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة
الافضاء ومن وصاها في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة
الصلوة في ركعة واعادها في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة
انما حرم في الركعة اذله في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة
في الوقت لم يتركها في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة
بالركعة في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة
بعد ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة
لم يتركها ولا اسجد ليركعها ولا تركها في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة
لم يتركها في ركعة فكل ركعة في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة
عنها فهو من الركعة ان اداها في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة
او اعادها في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة
ذلك في الصلوة ولم يتركها في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة
لم يتركها في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة
ويتركها في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة ما عليه في ركعة

[illegible][illegible]

اذ اسدت الجنة باليسر ووضع مسبقا القبله على شبه النمل
 فكان موضع النمل في ارضه من كل ادب لم يوضع
 واسم وصيه اليه وراسل اليه واسق له من السقاده وناول
 اسهل ان قاله الا الله فاسهل ان خذ اعده ورسوله صل الله عليه
 وعلى آله واصحابه اجمعين واليه الا السبل السبع على كل طريق
 في اخر ان كل احد قد مره بالاله عفا الله عنه ورحم امره عليه
 فاعلم ان الله في كل امر الى ان فاه ووجه فادام
 وضع على قدامه مسبقا القبله في ارضه من كل ادب
 وفيه الى الجنة في كل موضع لا يسعه في موضع ولا يخلصه
 ولا يجوز الصلوات ولا السجدة باب الله صل الله عليه وآله

و علی

وحوال الكائنات في هذا العالم، وفي العالمين الآخرين، وما بينهما.

Handwritten text in red ink, likely a signature or title, partially obscured by the binding.

[illegible]

1000

من الجاهل الذي لا يميز بين الحق والباطل
 ويرى في كل شيء ما يشاء

1850

1900

[illegible]

2

و ادركه من غرضه و عاينه عن قربا ان ادركه المرح

نوحي اليه من اجل اننا نريد ان
 نعلم من اين كان ابيك ابراهيم
 والى اين ذهب بعد ان اخرجك
 من ارض مصر
 فقالوا له يا ربنا
 نحن نعلم انك
 تعلم كل شيء
 فقالوا له يا ربنا
 نحن نعلم انك
 تعلم كل شيء
 فقالوا له يا ربنا
 نحن نعلم انك
 تعلم كل شيء

[illegible][illegible]

١ من ذلك قوله ولا تتركوا الصلاة على قوم كان لعلهم والاصرف احوالهم
 فاعلم الاول انه الماتة لم يعواين فاما كان لم يصر عليه ذلك
 اذ كان افاضل الركوة واحدة او صبرا اذ كان ركوة
 بغير فتح
 ٢ اذ كان له ولاية عامة عليه ومن لم يصبه ذلك
 ٣ حال عليه فليتركها في عصر لم يتركه ان خواص بغيره عليه
 فصاعدا من الركوة لم يتركها لها الى عصره ان اوجها
 في زمان عليه ركوة واعصار وليس ما في هذا واران فصاعدا
 مع ما في التصديق واسطر على العصر وما يدعه الله
 كما في ذلك مع السط ولا خيرة واكثر وعلم من غير الشر
 وان في بغيره ولوان تركه دفع الاخير ما ساو كغيره في
 من الركوة لا يكون قسونا في ركوة الا بالقرينة
 السو ولم يسجد لان الله روجه احوال في الركوة والاصول
 ان كان يقول لا تترك عليك الدنيا ترك ان تركها رحت فكلها
 وما في من دين عليه اسطر ركوة لم يترك عن قوته
 لان الدنيا من دينه وليس ملك ويترك ان يكون منه وفيه
 ليمه لوان يتركه ان يمتنع بعد الله ما يدع اليه
 ان لا يسجد والركوة في رجل من ركوة وله طرفة
 ارض له بولاية روي ايضا ما عليه من ذلك بل يحد في
 ما روي عنه وما مضى من حشره الموت في الصبا وحي
 كان عليه ركوة ومن طرفة ارض لولا ما عليه
 من ذلك مع الوقوف في سجدته ما روي عنه كما ارا غرض
 في ذلك سطر على ارضه ان يتركها وان يترك ارضه
 بوجه على ارضه ان يتركها ان يتركها على ارضه
 وهو ان يتركها ان يتركها ان يتركها

الحمد لله

[illegible]

و طعه ارض او

[illegible]

فان كانوا احد فصاح الوان ذلك منهم ان السجده
 بدفع الامام الكشي عن طريق المذبح اماما واصل اذ اقام
 مادام نائبا اول عظماء اهل البيت عليه السلام
 من اربابنا كسهم ردها وادخل المصلين عيسى قوم هرا واهل
 الامام من فداء ووقول رسول الله صلى الله عليه وآله
 معبره واولئك طهر عبادته كان اماما قبل الامان سقط عنه
 صلاه وفي جاني عن تصلي الحسن بن محمد بن اسمعيل
 القمي عن ابيه عن الحسن بن ابي جعفر عليه السلام عن ابيه
 عن الحسن بن علي بن ابي حمزة عن الحسن بن علي بن ابي حمزة
 عن الحسن بن علي بن ابي حمزة عن الحسن بن علي بن ابي حمزة

و عن كل حال من المصنفين في صناعته أو سحر أو بشارة
صاعا والصعدان لك انما يسار لم يله ركوب المطر في اليوم
الاول اسوانا انما انما من يصفى وما له كان
ركوب المطر في هذا الوصف انما هو صعدان كان يصفى
وعلى من لم يصفى وان وان لم يولد يوم العشر لانه انما كان
عليه وفي كل حال من المصنفين في صناعته أو سحر أو بشارة
صاعا والصعدان لك انما يسار لم يله ركوب المطر في اليوم
الاول اسوانا انما انما من يصفى وما له كان
ركوب المطر في هذا الوصف انما هو صعدان كان يصفى
وعلى من لم يصفى وان وان لم يولد يوم العشر لانه انما كان

الصلوات على علي وعلى آله صوموا ربه واو طر ربه لا ربه
 ثم على سائر عده والحمد لله على قول السراج الم الصلوات للبلوك
 الم من قبله وان الصلوات يكون للبلوك لا ربه جعل
 البلوك ما ربه لو حوز الصلوة ومن حكم بلوكه على الم من يكون
 العا ربه بعد ما على الم من ذلك قوله صل لبلوكه صوموا
 لربوبه واو طر ربه لو حوز يكون الصوم بعد الم من يكون
 لربوبه جعل الم من يكون الصوم وان بلوكه على الم من
 الم من ان الصلوات الواحدة بعد السهم اجمع على سائر السهم
 بلوكه ما وسفر اسبوعه وعشرين يوما من يوم صوم ربه
 سبعمائة يكون ذلك ربه في الم من سبعمائة ربه على ربه
 هذه ربه فاسد لا يكون ذلك يكون سبعمائة ان السبعمائة
 اوسبوعه وعشرين ما لا سبعمائة في الايام الواحدة على ان
 صل لبلوكه على الو من مائة ما ان سبعمائة ربه يكون
 بلوكه ما ولا يكون سبعمائة وعشرين يوما وذلك مع ربه
 ملاكم السبعمائة سبعمائة بلوكه ما وسبعمائة وعشرين
 يوما وبعده ان ربه ربه سبعمائة موا لا ربه ولا ربه
 واحد على بلوكه ما اوسبوعه وعشرين يوما وهذا مع ربه
 الطر ربه السبعمائة فان بلوكه ما من ان الم من الم من ان السبعمائة
 ان ربه ما ربه ان ربه ان يكون الم من واحد مع ربه الطر ربه
 ان ربه ان ربه ان ربه ان ربه عده على ربه ان ربه في
 الم من بلوكه ما يكون ذلك ربه في ربه السبعمائة او ربه
 الم من ربه ان ربه ان ربه ان ربه ان ربه ان ربه ان ربه

العاكمة فكذلك باعروية كبرياء على ان السنين من الهلال
 وقد كثر في هذه السنة في الناس البأس والبلية وبك البرية وصف
 والبلية وبك الناس البأس والبلية وبك البرية وصف
 واحد وسبع مائة ومائة واربعة مائة في الحرك يكون للناس
 ان كثر من باعروية لا بد ان على ان يكون الناس ولا يزدما
 في كثر من باعروية لا بد ان على ان يكون الناس ولا يزدما
 ما لا كثر من باعروية لا بد ان على ان يكون الناس ولا يزدما
 المدا ان في ملكه والافان لا يطاير يكون من عد
 ذلك اليوم ومن ان الهلال ان امكنه في كل الزوال
 ان يكون في كثر من باعروية لا بد ان على ان يكون الناس ولا يزدما
 يقولون في الخبر ان يكون في كثر من باعروية لا بد ان على ان يكون الناس ولا يزدما
 قال الداسق الهالك في الشهر يكون الله واداسق في
 السوف في الشهر يكون الله واداسق في
 الاسلام بعدد ولبس احكام الحزن في صوف في المساعين
 في كثر من باعروية لا بد ان على ان يكون الناس ولا يزدما
 الساف في شهر يكون الله واداسق في
 سبع من سان في شهر يكون الله واداسق في
 في الشوع الحرس في شهر يكون الله واداسق في
 يعمل على خبر في الصوم وان وطان في شهر يكون الله واداسق في
 على الصوف ان اعلم في العباد في شهر يكون الله واداسق في

اوله دجانه امرايه واما اللان شهر رمضان صوم
داك الزمان انما جعله ليعمل فيه طاعة الله واذلحاض
او اوصى بعض الناس بصر رمضان وطهره من كل ما فيه ريسع صوم
او اجازت بعض الناس ان يواظبوا عليه من غير ان يواظبوا على الصوم
ولوان امر اجازوا ان يصر رمضان فافقت لهم اوامر هو
صوم رمضان ذلك يوم ان كانت حلت في الصوم من كل
وجف في صومه ولم يكن بينهما ما يفسد الصوم ووجف
في صومه وجف في صومه في كل يوم في كل يوم
لصومه ان الراجح منه في الحاقه وكنهه انما الخراج
من بعد الاكل اذا عاد الى الصوم في صومه ما لم يفسد
الى انما ان الباع الصائم الذي انما انما صومه فاعه
كان شرا ولا يفسد ولا يطا ولا يفسد في انما انما
واذا اوجف من غير انما انما انما انما انما
انما صومه وانما انما انما انما انما انما
انما صومه وانما انما انما انما انما انما
او اكلت عليه هذا الوجه في الصوم لا حله في
كل او اكلت في صومه في الصوم في الصوم
بواه ولسن في الصوم في الصوم في الصوم
انما انما انما انما انما انما انما
وانما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما

انما انما انما انما انما انما

من انما انما انما انما انما انما
والصيام الكفار في رمضان
كفر عن كل يوم او طهر فان اجاز الكفار اعني
فان لم يجد صام شهر رمضان لم يفسد صومه
واذلك ان على اجاز صام رمضان في صومه
ان فصل باليه في صام رمضان ومن لم يواظب
من صيام البقر في الشهر في صومه
ومن من امره وهو صام فامس كان عليه الصيام
عليه فكل كان في صام رمضان ومن لم يواظب
مسابقا فصامها مسابقا فان من خاتمة السابع او
الرد ولوان رجلا قال لعل ان الصوم من يوم الوقت
كل في صومه من يوم من يوم من يوم من يوم
فصام او طهر ومن لم يصر صومه انما انما
فانما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما
ولا يفسد الا انما انما انما انما انما
لما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما

من انما انما انما انما انما انما

ولا يعبر باللقمة وذلك لان الامان في اليد فهو ليس على اسفله
 الماسح ما يكون عن الخفاف ولو ان رجلين تواجدوا على النار وكان
 فاحس منهم امر الاربعة صاحبه وان تحالفا بينهم على ما سبق
 ثم ذوق الحلاوت **المسألة** عا وكما ويكره انما ربح لنحو
 وان لم يلحق بالاسباع اوله بوليل السابعة وان لم يمسح باليد
 انما ع اللبنة على وجهه **روى** عنه وما ذكر في التحريم من
 اوجب على نفسه صام شهرين متتابعين او طهر او ما الله يريد الخ
 اذا كان او طهره او لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح
 اوجب على نفسه اربع اشياء عرض ما يوجب في حقه من
 المصنف من اعماله ان كان يكون اوجه مساهة افعال
 الاربعة او لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح
 مسح وان لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح
 لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح
 الممسح او لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح
 ومن قال على مسام البهتان لم يمسح عليه كل شيء او امر له
 باحد ما لا يمسح ودره في عدمه وان لا يمسح في المسام حتى يمسح
 انه لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح
 في كل من يمسح ومن يمسح او لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح
 ان صار له حصص من كل شيء او لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح
 فحصوله انما هو كمن لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح
 الوفاة بطلان انه لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح او لم يمسح

تكون طاعة او على وجه يكون متاخا وان كان له حق
على وجه المعصية وما خشي هذا المخرج لا طاعة له انه يحسب
ما لم يصدر منه معصية والوجه الثاني ان يراى
الحكماء من اهل الحق والبر عليه ان لا يندفع معصية عاقل للرب
لان يقول على ان لا يعصى وما خشي من اهلها وهذا مما له
وجه وليس بغيره **والقول الثاني** وهو ان الله تعالى
ان لا يعصى الا الله ولا يصح الا بالاصنام واعبر الناس ما دام
طوبوا الله وهذا ليس فقط ولا خلاف بل هو الى الانسان لا يهتدى
سوى الله تعالى ولا يلو فاني قد علمت في السمع معجزة
كل من لم يره من عبادي ولو كان الله على ان الله لم يره من
فاذا سئل وجهه ان الله على الله والله اعلم من هذا
كان قوله ما بال من احسن وجهه على الله لم يطاعة من
من حاجب وضع الا ما اطاع الله وما زك في على الله من
قوله فان اوجله على نفسه فقد ربه او لم يطاعة من
عزمه على الله في ذلك ان يصفى عنك او في شرط
وما يصح معه دون ما راجع في قولنا ان وجهه معناه اذا
اراد الاحوال فيه وليس مع اظهار ذلك في هذا المعنى فاما ان يصير
واحدا بالله فقط او لا يصير فانه لم يرد في هذا المعنى ان
احسن ما فيه انه اوجه على نفسه والله ليس حجة ما توجه الا بال

[illegible]

47

سرفات اردت از زبان علی هذا فعل اليك والمعارح اليك
ليست دعا مالي را اسلام ليست ليك النعماء والعصا ليست
عقار الدواب ليست ليك مدوي المعاد اليك ليست ليك
اخذال ولا اكل ليست ليك من احواليت باكرم ليست ليك
اهل الطبيعة ليست ليك والحيوان الحسنة والجميلة ليست
المناسخ وبها وبنوعها ومنه ومنه هذا السور
الساكن مع موت الطبيعة فالاولا ليعلمها الموت من انفس
الساكنين

[illegible]

47

العار باد والجار والاطال والبارك عمران بصفت
 رأسه ولا بأس للحرم ان يحسب سبك ولا بأس ان يطلع النساء
 المأهله والمفترقونه ولا بأس ان يلبسوا كلب الطيور
 ولا بأس ان يذبح من كل شيء لا يقطع شيئا من اللحم
 ما ينسب للمجانس الا ان يجمع ذلك كالحمل اذا انما يستخرج
 حسدها وينسب الى حظ وعرايط حلال الوجه فابها لا يذبح
 برفع ذراعها ووجهها ولها الرسل البوب على وجهها
 ان يسهه والحائض يعني الماسك كذا غير الطوا
فاما بعد
 ان جازل الحرم على حوله او بعد دونه فان ادخل الحرم قال
 حرمة الله عز وجل وهذا مقام العار لك من الناس اللهم
 في يوم فكفر عني سيئاتي وقوف مع لرد راء اللهم اعني على ما
 لا يعصي الله ما لم يصرح به فان ادخل مكة وطاف
 بمصى الى المسجد الحرام فاذا بلغه استحب ان يحل
 ويكلمه ويراد ان يحل له ان يركب عليه السكينة والوقار
 والحق فان ادخل المسجد قال سمعنا الله واطعنا الله
 ولا اله الا الله قال الله اكبر السبحة على ارام حمله
 على جميع اسما الله في سلمه الم علم على عمار الله الله

هذا هو الحرم
 (مكرر)

ان يسهه للمعاليه لا روح يلبس ولها اللهم ان اسالك في مقام هذا
 فاول ما سأل ان تغفر لي ولجميع المسلمين ولجميع المسلمين
 وتغفر الله صل على محمد وعلى آل محمد وعلى كل خير
 صل على محمد وعلى آل محمد وعلى كل خير صل على محمد
 ان يغفر لي ولجميع المسلمين ولجميع المسلمين ولجميع المسلمين
 الغافل اللهم اني عبدك والذليل لك والذليل لك جيت اطلب
 مني من مطيعا ومنك زاعجا مني من اسالك بآيات
 منها لخط الخط الخط الخط الخط الخط الخط الخط الخط الخط
 وعدا لك اللهم ارحمني ابواب رحمتك واعلني ابواب رحمتك
 علما افضل من علمي زهدا لا ولد ان يسا او اصنافا من سائر الخلق
 واعلم عبادا عبادا وارجوا ان يكونوا باقيا على اليوم الآخر
فاما بعد
 اني اتعبد والذليل لك والذليل لك والذليل لك
 مني من مطيعا ومنك زاعجا مني من اسالك بآيات
 منها لخط الخط الخط الخط الخط الخط الخط الخط الخط الخط
 وعدا لك اللهم ارحمني ابواب رحمتك واعلني ابواب رحمتك
 علما افضل من علمي زهدا لا ولد ان يسا او اصنافا من سائر الخلق
 واعلم عبادا عبادا وارجوا ان يكونوا باقيا على اليوم الآخر

بل من قول الله الامان يا ربك وصدق ما بكاريك وسيد
 بك من احد في الطوارق على بيتك وهو ان احول لا قولك
 بالذ الخ العظيم فاذا عادت يا ربك عليك وهما
 العالين الربيك والارحيمك والاعداء نصي في طوارق
 العالين بك من ان الله فاعند من عدايتك اسب
 في طوارق العالين بك من ان الله فاعند من عدايتك اسب
 وتقول يا ارحم وارحم واخبر عما في اركانك الاعداء
 وتردد ذلك في طوارقك وتسم الارباب كلها والمال
 عليه منها اسب الربيك وتقول يا ربك الربيك
 في الاحد حسنة وواعداب الربيك وتقول يا ربك
 يا ربك الربيك والارحيم الاسور فاذا اسب في طوارق السود
 ما في اول اعيان الطوارق سبعه اسواط الربيك والارحيم
 وتسمى في الارباب وتقول يا ربك الطوارق الربيك
 والارحيم عدايتك عدايتك سبعه من عدايتك
 اسب في طوارق الربيك وتقول يا ربك الربيك
 في طوارق الربيك والارحيم اسب في طوارق الربيك
 وهو العالين من الارباب اسب في طوارق الربيك
 والارحيم من عدايتك اسب في طوارق الربيك
 والارحيم من عدايتك اسب في طوارق الربيك
 والارحيم من عدايتك اسب في طوارق الربيك

[illegible]

في غايه للمصوت **2** او السراجين براسه يسمي الى المروه
 وهو في طهره رب اعظم وارحم واخو اعلم انك انما لا تعرف
 الاكبر برده القول اذ السبب الى المروه فاصعد وقل اذا السبب
 الى المروه مواجبه للكهف ما هو حرمه من الصفا بر ازل فابصر الى
 واجعل ما فعلته في طهرتك او اجعل يسمي سبعة اسواط سدا بال
 وخم بروره فلا تفعل في قدر السبع وان كنت في قعره فقمه سبعه
 وفعلت عنك وحده في المرحله من النساء والطيب والساد
 وان كنت طاهره الى اوله من السبع والعهود على المرحله وبلغت فانك
 فابا بعد التست وطهرتك سبعة اسواط كما وصفنا في
 الى الصفا واسع بر الصفا والمروه سبعة اسواط كما وصفنا في
 وطهرتك وسبعه لمرتك او لا وطهرتك وسبعه لمرتك ما ساد
2 الاول اليه المروه والى الثاني اليه المرحله ثم اقم على المرحله ولبسك
 بارما فعلة **الحامه يوم الاثنين** وادار ان يوم المروه
 من المرحله او فاراس الح والعم فامرح سوحها ملسا في منافص
 الطهره والقمر وكبريت المذهب والعشا والفرار في كبريتك ذلك
 والى كبريتك فامرح خلت اي وقت خرجت بعد ان طهرت الموه
 والمسي ما ذكرناه او لا وان كنت ميمعا بالعمه الى المرحله
 بعد الفراغ من السبع وبعد العصر فادار ان يوم المروه فاعلم
 فيه سبعة ايام الخ وسمي ان يقتل ويقتل ما فعلت في يوم

فلت يوم خرجت في المصافير يقول الله عز وجل ان من اعظم ما
 مع بريل الخ على نفسه عند ذكر اول المرحله ثم ابرهم ملسا الى السطح
 سبعة وسبعه واصل في الصلوات الخمس ان يكثر في المرحله
2 اي وقت خرجت بعد ان طهرت الموه فامرح ما وصفنا او لا فامرح
 فذكر على السكبه والوقا وهو الاظهر لك بوجهك واصل
 طلت الله انك اذ جوا وانك ادعوا وانك اعدوا وسبع
 فلق على واصل على الله انك اذ جوا وانك اعدوا وسبع
 من صواتك وانك اعدوا من سبطك ولا تفعل السكبه وارفع بها
 صوتك واداسهب الى ما فعل الله من هذه واما سببه
 علينا من الممانتك فاشك ان يصطلي في المرحله والحمد للطهر
 وان يصطلي بنا وان يصطلي بنا من علينا فامنت به على اول المرحله واهل
 طاعتك فاني عندك وبعيدتك **ما بعد المرحله الثاني**
يوم الثلاثاء في المرحله او لا فامرح سوحها ملسا في منافص
 الطهره والقمر وكبريت المذهب والعشا والفرار في كبريتك ذلك
 والى كبريتك فامرح خلت اي وقت خرجت بعد ان طهرت الموه
 والمسي ما ذكرناه او لا وان كنت ميمعا بالعمه الى المرحله
 بعد الفراغ من السبع وبعد العصر فادار ان يوم المروه فاعلم
 فيه سبعة ايام الخ وسمي ان يقتل ويقتل ما فعلت في يوم

۸۰

خاتما ان اوتيت من صلواته في يوم عرفة مليئا وبهول الله
 صديك اريدك اللهم اعطاني من عذبه عذبه عذبه عذبه
 فطو اوتيت من صلواته في يوم عرفة مليئا وبهول الله
 ان صابك ويحلي وان يصححني وان يحلي اليوم
 الذي تلوهم عليك يارب الرحيم فان الله
 عرفك فانك اعطيتك المسمى فعلة فيك في الصل
 عليه وعلى الله في اهلك فانك انت المسمى صلوات
 والعصر جمع صلواتك وان واحد وا فاصبح في صلواتك
 الوقوف في صلواتك وانك موقوف في صلواتك
 فانه في الجبال وعرفات كلهم موقوف في صلواتك
 فستصل في الصلاة ويسبح عليك في الله عن وحل

وہو

ويعطيه مائة مئة ويقول اسلمك ان لا اله الا الله وحده

[illegible]

عا جاك الى عم العبد فادع باسمه حصانك بكر عرش
 كل حصاهم الله اكبر الله اكبر اللهم اجعلني الشيطان
 وصديق واطيع المليك اقل مني واحياه طيبك الصا
 من المليك اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر
 ما اردت له من خير فاجعل ما خبت مسعيا
 او فارقا ولا يضر المليك ولحم او دمه وان كنت
 له فلا هدي عليك وادخ اصحابك ان ردك له
 وشركا من يد الدخ والعروجه وخفي المليك ان
 السموات والارض مناسما او ما بالان المليك ان
 صلاتي وسجدي وسماي وسماي الله رب العالمين
 سمعته اه وبذلك امرت امام المسلمين فان اوتيت
 السهم عليه فاستشركته من وراح وعلم الله والله
 اكبر من الله الله اكبر من الله اكبر من الله اكبر
 ولك فمما عرفت عليك وكل من احببت واهلك
 من مدينتك الله وراك والجمع من سمع من حولك
 ويصلون بعض على بعض والسالكين واهل بيوتهم
 من الذين اهل العاقل وان انتم اهل بيتك او اهل
 من سمعك والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

اسعف الماعن ياد الله المصير منه واحلهم من كل
 حرم عليك بالحق ام من اسار والغبان السام بك مكة
 فان كان من ذل اذ صاريا وكان قن طاو وسعير بك مكة
 مصطفا فطوا والبارء وهو طواف الشا ولا يراه
 وان كان لم يطف ولم يسع فله او كان يسع طواف
 الهدوم لمحة برمل فله اسواطه تسع من الصغار لم فله
 سرحه لم يهودي الله فطو في هوا السبا فان افعلك ذلك
 فعلم لك السبا ومحمد قد بدك طابقت كمن طابقت
 بعد الطواف سوا كان الطواف احماد وطمع عام فخرج من
 مكة عابدا الى ما ولا يسطع الى الحرم اقول فان رأت
 فعلمه دم يومه بياض

فاذا ايتت منافقت فاذا ايتت اليوم بالحق يومه ولا يرم
 من رول السمس فاذا ايتت السمس فليعلم يومه ولا يرم
 لعلى وعسر من حصاهم من الحرم التي في قسطنطينيا
 الى مسجد القبة فامر بها سبع حصان من رمل او اري عول مع كل
 حصاهم الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر
 القباة واجعل الميم الى رمل فادع الله في السطان وجوه م اسمع
 بكتاك واما عا السرة فادع الله في الميم اليك ويصنع ما
 عليك طابعتك صانع الرب واعطى من طابعتك واهل عاقل
 واعلم حتى واجسن بنواي في ارض من طابعتك واهل عاقل
 واعلم من عاقل بنواي في ارض من طابعتك واهل عاقل
 واعلم من عاقل بنواي في ارض من طابعتك واهل عاقل

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

الحبيب

بآدم صان فلما طاهر الخ ولبس رداء النوص ووصى اوصى اليه بوصيه
 ثم قال سامرحلنا من معنومه على الخ فلما استند فقال الامير الوصي
 الخ اليه فقبله ان يمسك بيده السنه فاحانه اليه ذلك اركلوا
 ان يوجد اهلك البدم واراى عليه اسرجاعه من دفعه اليه اذا
 وجد غيره وان اراد ان يرد عليه الا انه حذر لا يوقى رجل دفع الى رجل
 ما لا يسامحه رجل الخ عنه فاحده اندفوع اليه وانلفه وما الراجع
 من الخ دفع اليه دفعه و اوصى بلسانك اما ان يسامحه رجل
 ثم على الداع وماذا طما ليدل اليه الداع وما الخ الا ان يكون الداع
 اوصى من يمسك اوصى مع عنه على حسب ما اوصى ولوان رجلا
 الا ان دفع عنه وحسن اليه نفسه حاربه ذلك عند الله اجير واد
 اوصى رجل مرضه ان يسامحه مع عنه من المده وليركن الخ لم يرون
 عليا واسامرحل الوصي مع عنه مع مع صلح قدره في المسافه اليه
 قدر مسافه المده اليها حاربه فاكر دفع طرفا من المال الى الوصي
 وقال الخ مع هذا ما مكن مع ووصى بلسانك اليه اما ان يسامحه
 اوصى الخ ووصى اليه ما مع الخ لم يركن الخ غير ما اقل هو
 الخ نفسه ونفى الخ عزم لانه طاف فما اوصى اليه ولوان رجلا اوصى
 بقطعه ارض فيها سوان مع عنه من اجدانها ونصه من ليركن

ثم انزل من اصدف فيها قال بروح بها كما اوفى الله اسيرها
 التي من فلان خاله ان سيرة منها وفي امره ساوون مع روحها عادت
 بعد ما فرغت وفاته روحه وطول السكاح وحسن السطر
 في اذها فان كنت غيرهم عند فها مع وفاء على سلسل المعز
 ولما انزل من روحه فزمن معهما فاعلمت انها امره من غير ان يعلم
 او سمع من اسناد ذلك وفي قصته لزم السطر والحاكم وجماعه السور
 معهم فسمعوا من الروح ان ذلك ما فعل عند من اذها قال ادع الطائر
 فلما سمع من الروح الطائر اذها ما يدعيه من الطائر ولهم من اذها
 وفي روح الله روح طائرهم لا اذها من اسرارها في الشجر واخر له وطير
 في اذها من روحه في شجر وطيرهم ومعه من السور في طيرهم
 ايها احب انك تعلم ان اذها من اذها في اذها في روحها
 امره فانك وبانك والذرة روحها منه فهدى ساهل في اذها وها
 له من السكاح وسبب منه والمراه عالمه ما انك في سببها فاصل لها
 حركت كراهم من الارض فلهذا في الاموت فاعرف وانصفت
 في ذلك كان مطاها لا ما بالهم في اذها بالروح في طائرهم في اذها
 فلهذا من السكاح في اذها في الحس في سببها في ذلك في السكاح
 منه في اذها في طائرهم في اذها في السكاح في اذها في اذها
 حكم الطائر حكم الباطن في علمها في سببها في اذها في اذها
 له امره واخره في اذها في اذها في اذها في اذها في اذها

[illegible]

في شيخ من اجدادهم الروح النجس في صوم اليهود وجمعة فان قطع
 العقد نور العقد ثم اعقبها ليكر المراه مطالبة بالمهر وادخل في
 امسا الصعره من صعره لخم فاعه فقال والذ الصعره في امر من سهرها
 على ذلك ولم يلقها بالانفيل عنه لم يركب ذلك انما لعدم النور فان
 من وساطة النور لا في الصعره مات او لا فلامطالة بالمهر وعبر
 الكاح وسط الطريق في امره انما في صعره من نفسه وهو انبه فلم
 في خوفها بالمهر وعبر وبعثها اليه في ذلك المراه بعد ذلك رخصته
 وعقد الكاح والخارجه لم يصر الكاح فان سهر اليهود على الخارجه
 برضا حال العقد في من كسبه من الخورج من سب رخصته فالتساده
 محقه على امرها برك وادخل في الروح النجس على الناصعه وانكرت
 الامه عند بلوغ الخراف بها وادخل بها كات بالعه حال العقد قطع
 النسيه على ما نعيه من النور وفي سهره امراه واحده عند ان ادخل النور
 بالحسن ان الاصل الصعره من ادخل النور كانت عليها النسيه من راي
 بعد ذلك ان النسيه على الروح لا الاصل ان الكاح فان ادخلت بها في الله
 كرها الروح الكاح فالتساده عليه دون المراه وفي امره لم يصر فادخلت
 انما رخصته كرها وفي مطالبة المهر وادخل الروح صاعا في ذلك النسيه
 على الروح فمادع من صاعا وفي بعده بروح رجل حل ان يصره عند
 من او وادخل بها الثاني في صاعا وعليها الاسمين من الثاني سكره
 واحلل العقد له في الثاني فان كان الثاني على ما في الوطى لم يصر الحدوث
 المهر وان لم يعلم فالمهر دون الحد وفي صعره روحها هو هالم

خرج مع الكاح حال بلوغه لجهلها ان الكاح لم يكن لها الحار اذ اعلمت
 وفي امره برك اذ انوهها وروخها ولم يصر في رخصته الا بعد ذلك
 فلما بلغها الخمر بعقد الكاح سكرت مع ذلك الكاح اذ لم يكن
 حال العقد فان علم ان المراه حصل بها حال العقد وبعده وروخها
 الخرافها كان الكاح باطلا وفي امره وروخها هو لا يصرها
 ولها عامر في الناحيه ودخل في الروح واولد لها من شترت الاعضا
 وادخل منه بروخها من حل لم يكن للغير بروخها ما لم يصره الخاكم الكاح
 ان ذلك كاح عند بعض الفقهاء وطردوا في سهره وصحته احماد فلهذا
 افقر الى حكم الحاكم لقطع الاحكام في ذلك وفي امره وروخها
 رخصته بروخها مع حصولها لم يكن الكاح محكي او ان روح المراه
 من فاسدها وفي حل وروخها بغير الكاح فان الكاح فامر الرجل فساد
 كذا في سهرها وروخها في ذلك وفي ان كان ما احده على فساد
 لم يكن فسادا وان كان ما احده على فسادها فسادا
 خراف الكاح والاحكام الى الحاكم ان سهره في رخصته وروخها
 الخرافه من رخصته امره فلهذا ان سهره في رخصته وروخها
 ذلك خرافه من رخصته امره فلهذا ان سهره في رخصته وروخها
 وفاته فلهذا عقد الكاح من الثاني وروخها من المراه المهور
 قبل المراه من رخصته وادخل بها في ذلك الكاح فلهذا ما لم يصر

عبدت على الله فارتدت المسلمة فخالها وهناك حاكم وسار الى الله
 وما القاي هذا العقد عند عمر حار ورام الفصح لم يكن له دين لا
 المارعة المهر صامها بالعقد فادار صامها حتى لم يكن لها
 انطالق العقد فارتدت احد الزوجين فالحاكم انطالق العقد
 واحداه وفي حاكم السعيا رانها لم يكن ان يصع كرا وحده
 منها مهر صاحبها لعطام العقد فبها مهر المنزل وفي ذكر ادك
 بظا العمدان وان سما المهر لان المهر المسما اما جعل مع الصع فالحاكم
 استعير المهر فادارته باخره من المحله ورفقه مسعفه مفرده على الساعه
 فكان السعيا هو انفراد البضع بكونه مهر على سواء وهو من المهر
 من سحر الخشب اذ ربح احد الزوجين لثوب فكان المهر اذ ربح المهر اذ ربح
 عدى هو الاموال واما اذ ربح لكل واحد منهما مهر فاسي فلا يكون سعيا
 على الوجهين جميعا واذ ربح امراه بعد في ميراث احد الزوجين فابها ميراثا
 كان ذلك كما تاحكاه ماله لثوبه الحاكم في حال حاجته واذ ربح الميراث
 اما نال النسب او الاحلام السب يقول حكم النسب فاما الاحلام فانه مع
 منه ويصير اذ افان من حمل نسبه فيه وان كان راجح فلا نسبه
باب ذكر الاول او لولا الميراث المهر
 العصفه المتناسون فاوراها ما كان احدهم نورها لما روى
 عن علي بن ابي طالب ان الاموال واذ نال المهر فالحاكم
 للميراث وروح ولسه من نسبه ومن العلماء خلافه في ذلك ابو العباس
 الحنفية عند الميراث لان ميراثه بروحها من نسبه او يوكلي

بروحها منه واذي الاحصاء ان يوكلي القاي من يوكلي هو فالحاكم وامي
 وكل لظ والميراث راجلا ما باعها بها بروحها منه وفي امراه ارادت
 ان يروح فوكلي فاسه بروحها من جلد كرا يحاها ساليه ان يوكلي ام
 بصل السبل لكها ان يوكلي غير رضا فلا بأس ومهره مسجلى ان المراه
 اذ لم يكن لها في ذلك رجل او روحها من ميراث القاي الذي يكون من قبل
 السلطان وفي كبر من العلى بروحها القاي وامي ميره وفي امراه عصفه
 ولها فامه كبر لفسفها بروحها من جلد مع وجود الحاكم ان
 فيه خلاف وعنده بل خرد الكاح ولا يصير على ذلك واذ عصفه الامير
 الاوليا وروحها الحاكم بعد ثوب عمله عده فالحاكم هو الاول واذ
 كانت الحال هذه من سائر الاوليا والى الميراث كرا يحاها رصاها رجل من
 المسلمين واذ اعاد في امراه عصفه مسقطه كوا عدا وعره فلا فرق
 بعدوه بروح عدى وامي العصفه المسقطه مسهر مهور دون
 نسبه يليل وفي حاكم الميراث وامي ميره من عصفه كرا يحاها عده من الاوليا
 ان روحها فاربع الميراث بعد نسبه من عواص على الناحيه وامي امراه فان
 ولها فان كان في الميراث نسبه من اركان بروح اذ السعيا عصفه
 وامي امراه احوال احد فامراه وامر من صغير والامراه وهو كبر
 امير السطر بلوغ الصغير وروحها الامح الكبر والميراث ان يوكلي
 بروحها من جلد اذ اسوع الوليه في ولعمران بروح راجح
 الصغير كرا يحاها امه الصغيره وتكون لها الميراث اذ بلوغه وفي
 معهم كرا يحاها امه الصغيره فامير الكاح وامر مع ادب

وتولوا ابطال هذا النسخ وابطلوا على الحاكم ان حقه في دفعه هذا
النكاح والامام عليه السلام وسيد زهرا رفته عنه في جواب العاصم وفي ان
العاصم لا يكون كفوا لاحد من ارباب اهل بيته عليه السلام

ماد المهور المهر ما يصلى على الدخان

وانه بعد ما عساه در اوقاف و مرقدون كمال عظيم و هو الميرزا
 في قول الميرزا الي ميرزا علي بن ابراهيم و ادا روح الرجل امراه
 و طبايا و اسف من سلم نفسها اليه لم يك المهر على كمال مهر الخوه
 و وجوب المهر ما است بالتمسك و العقد الصحيح او الوط الواقع
 على وجه السببه و الخلاء بالربط لا بعد خلوه صحيح لا يقع حكم من
 باع سلعته و لم ينفذ في تسليمها فلا حكم بالتمسك و من روح يصير لا طامع
 سلعته و حايه و الخاله هره ان مل هره الخوه لا يوجب المهر و ادا مات
 المراه فان دخل الزوج بها و ان قد تزوج بها و جف على الزوج به
 كمالا احا و جف و هذا كرم الحلاله و ادا كان المزوج هو الزوج
 دونها و لا الناصر عليهم ك نصف المهر و انزه برك او صغار حل
 و هو مسكره و حلاله كموعد بها و قد تبس نصف
 النيق و ادا طلق الرجل امراته بعد ما حلها و باءا قايما يدن
 منها كمل المراه المهر كمال الوجود الخوه الصحيح و عليها العده
 و رجل و طامراه تبس طر انظار وجهه فولدت المراه من

من روحها فعله بالروح الساقط كان الخلق بروحها محمد اساء
اسماها اذ لم يكن للروح منه على دعواه وحلفت على انكارها وروحها خط
الملك كواحد فاما وقال الخاطب اب روحها كالحال لم يحاكمها بها الامم
بما اسع حالها من الروح ان هذا القول يكون موثقا فان الروح محل العقل
حزبه برماها ولا يكون هناك من يحاكمه ليعبر عنه لانه في كل ما من
وفي كمال العوض وكان معن كونه في العنق والابن على وجه
اعضاؤه فهاه او عروقه واداءت الهاء طلاء روحها وانفصل عرو
هيه في سبه اسم ومعرفة غائب طلول النكاح اذ ان الخلد هده والبركة
سبه على دعائها في ليل الحزن
العلم بالحزن والذي يقع عند ريان الناس انكمما بعضهم يستعملون الال
والحزن انما بعضهم لبعض الاثر في نفس بعضها انما بعض الاسواقهم
بعضهم انما بعض الاثر والالحسن عليهم السلام فابهم انما بعضهم
بعضهم الكفر عند ربح الذر والشب فان صيب السرقة بالوصو
والمسلمة بالساقط والوفى بارضا كان له منقها من نكاح لانه في الابر
وله ان لمع اذ لم يكن الخطب كعوا وادارح الحب والاولاهه السرقة من
وصح فليس من اولها الحد بل العراض عليه فان للزناه وليان متساويان
وروحها اخرها من صبح برماها فانه قد من السر وهد اسرار الخواهر وله
يعظم وقال الخلف الناس فيه وادار صبت الهاء لكونها دله
اخر من ان على الوحي بروحها وليس له عصها وامراه يعاود بروح
برحل بذلك فاسق كانت من غير ربي الوان الى الذي قد همت الله
المديري ان يكون كعوا للعلوم واسما كان او غير واس

وطعاما ما الحية الولد لانه عرف على نفسهه ولبه المهر والوفى
 بول روح امراه على ما يدسار على روح عوض المهر ما يراعي كذا المهر والوفى
 عليها ما الحية وكذا المهر ان اسما كان ذلك وعلا منها ولم يكن
 مشروطا بغيره الحية كذا الروح الى الربيع وان كان مسرطا
 وعقد النكاح فسد المهر وروح الروح المهر المثل في امراه بروح
 روح على عده من عمره على كل حال على ما دنت بوب وروحها
 الروح كذا المهر لانه مهر المثل دون السماء وما على الحية كذا المهر
 وروح امراه بروح من عمره وروحها الروح وقد بطل المهر في الحية
 كذا كان الواجب لها من المهر هو مهر المثل والخالوة المهر المثل
 اشع
 ان يكون الفتي من قبيل العكاس في الوفا كان المهر الفاق ومهر
 المثل الفتي كان لها الف وادار روح الرجل امراه على ياقه في عمره
 به ما ينام وبي الولد كان للمراه فيها على عمر عقد النكاح ان كان
 الاطاع المسلم الروح وكون الولد لها اذا زوج امره كان لها ان
 يسع نفسها من روحها ان يسوع منها كذا ان لم يكن روحا
 فان كان المهر موحدا لم يكن ذلك فادخل الروح بها حال المهر وفاد
 الناحل وادلس لها المطالبة به قبل الدخول وادار روح صغيره
 على النكاح كان لولها ان يحسها من روحها طين المهرها اذا كان الحس
 عظم لها وحيطه واداحس الحاطم روحا صلا واداحس المهر

مخرج

من قولها وجمع الحس حال فليس لها ان تسع من ان يكون مخرج
 في حيا وادار الروح ان يكرى موصفا بغير الحس لكونه موصفا بغير
 في الحية والوفى بغير الحية وادار روح امراه من عمره حيا لانه
 بها المراه على ما لم وطاوعته على ذلك لم يبرسها المهر وادار روح الرجل
 وامراه على ما لم يبرسها المهر فاما اذا اسار الى الحية
 الى منها لارضع دقة على الطراد المهر الى الحية بغيرها اما
 وحسها لارضع من الوسط كذا الروح حيا على وصف غير موصوف
 ومع روح امراه على طراد رض وحلاها به طارقا فادعت عليه مهر
 نكحها اسما كانت فمهر بغير عمره دام فيا فوهما كذا المراه
 غير ما ولا مطاله لها المهر منها وادار روح الرجل وحسها فاذكر
 وادام المهر السبع على عهد دعواه وحكم الحاكم له بها على الحاكم ان
 يعرف لاهل ان طلب المراه فمهر اذا نكح الا مهر فمهر النكاح
 وحسها يعرف المهر الا ان ياتي الرجل على التوفيق او المراه منه وادار
 حسمه لروحها ان يمول حسمه الحال ووعدت الحاطم حسمه
 ذكر ب ووعدت فادار ان يرد صداقها الى صداق سباها لم يكن
 ايها وحكم السمية وادار الرجل ان يرد صداقها حسمه لارضع

حسمه لارضع
 حسمه لارضع

الذي عواما على علم المهر وصفتها انصرف اليه الخرج مهرها
 قال اصدقت روح هذه بنو دكر الخرد والارعة وداحل الخرد الكس
 منيب واحد ان الخرج روح ذلك وادار روح الخرافة بغير مهر
 اعقها فلان لاجل بازوجها بمرجلها بعدد مهرها ولم يكره
 لها مهر اهل العقد كان المهر لسدها لئلا يهرقوا العقد ومهر
 لها ما اذا وطير سمها او تكلم من غير مهر خلعت احلاو
 احوالها وخسب احدا المهر و قد قال الخي عليه السلام على
 النبي ولا يستأجر ان يكون عسر قيمته الامد وادار روح الرطل
 امر على الف درهم ولم يوجد ذلك الناحية درهمه انما سعديا بل
 الوسط من الدنيا هو فاسا على المهر روح على وصف غير موضوع وزمعيان
 روح ايضا معروفه في العقد ان البراءة البه هو حربه فان كانت
 البه قد خلعت ذلك الناحية احدا لو سطر منها اذ لم يسر وهذا
 المهر في المهر عطايا في الساعات فلا يخرج ما ليس له انما
 التسري سابع روح للمهر وادان المهر الكس على ابيه المهر
 المهر في العقد والمهر بل من دون الاب الا ان يصر الاب عليه فان
 يصر العقد في انصافها لئلا يصر من دون الاب فان عرفت والا
 خطب الرجل انما العايب امره على مهر كس وصبر عن ابيه ذلك فارت
 المراه على الاب فباع المهر فان كان عتدا الرطل

دوا
 او
 من

المهر في المهرات واما المطالبة ومهر روح لانه ومهره سالى
 فان كان مهر المهر فاما المطالبة الى روح الفس او الان ومهر روح
 امراه فمهر مهره عنه صابر فاما مهر فان مات المهر فاما مطالبه
 الروح لمهرها ان سات او مهره فان مات المهر فاما مطالبه
 ادعت على امره روحا فاما الروح فاما المطالبة وادع على المطالبه
 لمهرها ومهره عتدا اذ لم يصر الروح او التسعنه فان ادعت المراه
 سابع مهر الروح فاما المطالبه حتى حصر المهر فاما وادع
 ادع وادع امراه على روحها فاما المطالبه اذ ادع الروح والسابع
 وانكر المهر فاما المطالبه فاما المطالبه اذ ادع الروح والسابع
 حلف وربه الروح فاما المطالبه فاما المطالبه اذ ادع الروح والسابع
 روح الروح فاما المطالبه فاما المطالبه اذ ادع الروح والسابع
 حاولت الروح بعد ذلك وفات ليراعى سكونه بل على فاما
 كما كانت لا يصر سكونه ملكها فان لم يصر روحا الذي عليه
 او لا يصر عليه فاما المطالبه فاما المطالبه اذ ادع الروح والسابع
 مثله وذكره والروا حتى سلب فاما المطالبه فاما المطالبه اذ ادع الروح والسابع
 اب المراه فاما المطالبه فاما المطالبه اذ ادع الروح والسابع
 عتدا فاما المطالبه فاما المطالبه اذ ادع الروح والسابع
 سابعه ومهره فاما المطالبه فاما المطالبه اذ ادع الروح والسابع

الحاح موقوف على حارة الارض له الحار من امساك وفتح سوا
 عقد عليه المهر المبرور و هو اودونه او موقوفه مع هذا ان يكون
 على ان الارض ساكنة الكاح وانما امساك على مرفعه على
 مرفعه وانما الكاح لفظه بصر الكلام معها اشدا ساكنة او
 انه قال المهر المبرور على المهر المبرور وقدا حار الكاح وان المهر
 ان يصل الامساك على ان الارض الحار والحوادث مع هذه الوردية
 الموقوفة ان الارض الحار الكاح مطلقا ان يكون المهر المبرور قاردا
 طواب ما كمنه من ثمانية ليرى ان السوا اذا كان مبرور وطواب
 ما مبرور طواب موقوف على هذا ان يكون على حارة كما في قدس اسدوده
 والدي حكتة ما سار موقوف الوكيل اذ اروح المهر على ارض
 مهر مطلقا لا على السوا السوا منهم في السوا والسوا في المهر
 كان الروح الحار ان احد او قاف او احد طابقا وارافا
 لم يصف ما سار ايضا مع ما يدر فيه وكتب الوكيل اذ اروحها
 وقل الروح الكاح كان الكاح واقفا ولم يكن موقوف وان
 المهر ان يطالب المهر المبرور على المهر المبرور انما احال الروح ان
 قارفا بالطلاق كان الكاح فان لم يعم منه ما يوجب فتحه في الاول
 الى بالطلاق فلا اطلقها لم يصف المهر المبرور وانما يصف مهن
 المهر المبرور الكاح مع الطلاق لا يبرأ من بروجها ولم
 سم يشبه المهر المبرور طلقا لم يصفه الا المبرور فان انطلق

لا يبرأ الا بعد المهر المبرور والدي حكتة عنه عليه امارة المهر اذ
 وكذا امره هذا على ان يزوجها بعد سار في وجهه احسن والكاح
 بانما حكتة عنه اذ اروح الا حرام وان لم يبرأ الامساك على الوكيل
 كان الكاح موقوف فليس موقوف وان الوكيل في المسألة الاولى
 وكل المهر والمهر المبرور وكل الروح وقفا سار على ان المهر
 من المهر موقوف المهر فادرك المسألة ومعه وخصم يسأل عن وكل
 المهر مع احكام الوكيل احكام موقوف من الوكيل على مرفعه الا ان الحار
 على مرفعه ان جعل هذه الموقوفة الى السوا المبرور لا سهر فصار امره
 او كذا وحده ان سهر ما مضى به العقد وكل الروح ليس الا
 حكم الكاح وهو موقوف على حارة المهر موقوف وكل الروح ليس الا
 المعود على قاردا المهر موقوف المهر موقوف المهر موقوف
 المهر موقوف المهر موقوف المهر موقوف المهر موقوف المهر موقوف
باب ما يرد به الصلح
 فلهذا احادها من قبل السوا عليه السلام وهو المبرور والحار والعقل
 وكتب واحد على مرفعه وحسن المهر المبرور المهر المبرور وهو
 المهر المبرور الصلح فلا يبرأ من بروجها وحسن المهر المبرور
 مع العلم بالصلح فلا يبرأ من بروجها وحسن المهر المبرور
 عسلا وسرمدية قاردا حارة قاردا حارة قاردا حارة قاردا حارة

[illegible]

امر به كنه ذلك و هو حاله في طرفة امراة و من قال امرانه
 ان يطالوا و ان يورثوها و ان يكتب ردا فاب طالوا و قالوا اننا نساها
 الواو و هو احد هذه الامور و دور جعها فان طرفة في علم
 طاهر و في الطلای سطر واحد منها اذا حصل و كان في سطر
 روم سطر في كنفه السطر الواحد لو وقع في المسطر و ان كان
 مع ر و الواو اظهر و من قال الامراة ان طالوا ان سكت بعد النب
 عشر من عمره امامه اذا حجب منه يوم العاشر و لم يعد اليه لم
 يقع الطلای و اذا قال الرجل ان اراي امرائي من مهرها في طلای
 و كان المهر قد ارا من المهر قبل كتب لم يقع الطلای و ان
 الروح على سطر سطر في المسطر لفظه ان يقع الاستقبال
 و في ر و في قولها ان مات فلان في طلای و كان فلان ميا
 و هو اللطيفه فان كان فلان ان كان فلان ميا في طلای و وقع
 الطلای عند اللطيفه و من كان له امران فقال ان جعلت
 فلان في طلای فانه يقع الطلای و واحد منهما لا يعلق الروح
باب الحال الحال في الاعاء احد وجهين اما ان يكون محض
 الروح **شعر** المرأة حاله في كثر و من قال كثر
 الروح حاله في كثر او قال الروح استطال و ان رددت
 على جميع ما مهرت و سمي السو بعه شعر المرأة رددت اليك

فان قال الروح كبري نعم من فقهه لم يسمع وردد فراك
حار وادخاله الرجل امره على ظهرها بعد ما تافه اليها واسبلت
وحطه دما عليها بوجه من طالعها مع احد الكمل على من اوله احد
فان قالها في لقمه العود فقط او لقمه الاولاد او ريشهم من غير
ذكر المهر ولا رده من المحالعة على جميع ذلك اذا قبلته المرأة لاسر
عنه ان يكون غموم من كل وجه وفضلها فان اعطاها رجلا فطمع
ارض مهر امرارها عليها لم يستحق لسط الجلع لطلار العود ولو
كان للمرأة ان روح الرجل خطاها استحق فكان الروح عليها فتمها
ولو ان خطاها روحه واحد منها اكبرها ساقه اليها صافا
لم يحاول الزوج 2 الرايد فلا سبل لها الرمي بعد ريش لا يكون الرمي
وار قال امره على جميع ما احب منه لم يطمع بعد فاس من ماله لم يكن
له عليها ربح وفي الروح سلم ما وقعت المحالعة عليه ومن روح امره
عطاها روحها بعد ما ان عليها مع الخلع ولو قال المرأة اعلم
فمه المهر حال الخلع لا يكون لغوا مع وما وقي بران يكون المهر ما ودا
لها معترها او كبرها واداك كثره الرجل امره على الخلع عاقد
الزواج نفسها لم يملكها بعد واما ان روح المهر والاكره على
ذكره الهادي على نعم الرجل والفضل والمرب او الخسران لم يفعل ما
لم يمسها واداك كثره الزواج اما على الخلع روحها لما مهرها الروح
فيعمل ذلك ثم وله نعم المرأة ما مهر بها روحها لقمه مع الخلع ولا
ياير خطاها مع ذلك ومن اراد امره قبل السباها وهي مكرهه في قدر

من المار وقلته الزواج براسه من يور ما وقع عليه الماراه الماراه
وما سبل له عليها الا سباح جرد ومو طلق امره ان يرد على جميع ما علق
مبا على ما مهر اذون ما يقفنه على ذلك وكما في ما علقه على لم
يقصر بها فان كثر من جلد ما انقذه وكان الرشا وار ولا سطلوا ان يرد
على جميع ما علقه لا يطلن ماله يرد عليه جميع ماله عدا وادافا ان يرد
عندك طلعتك ووجد ماله انه فعلى ذلك يرد ماله بعد طلعتك عدا
لمراه مهر فاعلم الرجل ما ذهب اياها كان مهرها لم يطلن طاهر لقمه الروح لا مع
على ملكه والمهر ملك للمرأة دونها وادافا الروح لها ردى على ما علق
في اطلعتك وردد فعلى الروح طلعتك لا مع ان روح الطلاق الماركون
يردودا والسود من الروح على الخلع المور قال ان يرد على ماله عندك
من اليه مو طلع لم يرد ماله عدا لم يكن خطاها واطلاقا لا موقول غير
ما ت فان ردت مهرها على روحها ان يطلتها فعلى الروح في المهر
يا وخاله ومن قال ان امره ان جعلت على من جمع ماله على اطلعتك
فجعلت على خطاها لم يرد روحه بعد ذلك ويرغم ان يطلق لم يكن
نفس العوضات هذه مباره عدى كانه المهر بها الخلع لسط الطلاق
وار قبلها لقمه الهبة او الخلع اذا بعدت كان كالعود فانه الحر
وعده بالطلاق وفيه بطر وكبري ان ليس ساعه او ساعين
لم يرا اطلعتك كان ايضا مباره ما دام والحر وان اطلعتك على ان
من مهرها او عاقد يرد هذه الزايد وفي المراه في الارام المهر اذا قبل
المراه وقع الطلاق ويكره روح فان استحب المراه بعد ذلك لم يكن

في ان الطلاق

له حكم ان الفصول منها انما هي للاسباع بغيره واذا قال
 الرجل لامرأته ارجعتني نصف ثراي فله نصف ثراي وهو كمن
 ارجعها من ثراي فانها لا تملك ثرايها ولا ثرايها فله نصف ثراي
 عن الطلاق ومن بالقول عن نفسه وعن غيره ولو قال على امرأته ان
 رددت علي ثراي جميعا احدثت معي فانت طالق لم يرد ثرايها
 رددت مع ما احدث وقال الروح لم يرد في نفسه على امرأته
 يدعي استحقاق الطلاق ودمارد والتمس على الروح لا يملك
 قولها وما يع استحقاقه ومن قال امرأته على نفسها نصف ثراي
 الفقه واسير بها المراه من صاحبها ورد بها على الزوج لم يملك الزوج
 مطالبتها ببقية المهر وانما له احدى فقط وان كانت المسارعة
 واسمى الروح مطالبت نصف ثراي فقط وان كان ساردا نصف
 الثاوي وطالبها ببقية المهر يوم وروح الخلع وان ساخره وروح
 اليها نصف ثراي فان قال على ثراي معلوم لم يرد ثراي المراه
 بغير عوضا والراي واسمى المهر على روح ان يطالب بالثراي
 اليه وفعلا فعليا **باب المهر**
 واذا كان لرجل اربع نسوة وطلقوا جميعا ولم ير احدهن
 مصت اربعها سهم بمرات كل سائر المطلقة قسم الروح والتمس
 بسهمين وعلى كل واحدة اربعه اشهر وعشر ومن المهر
 لها بيت حجري يوم الطلاق هذه المراه قد انصفت عدتها

(و)

ومن انقص لها ثراي اكلت بلديص والوحيد في ثراي المطلقة
 فاقص لها ثراي ما ذكرنا من ثراي هذا المراه اذا كان الطلاق بائنا
 نحو ذلك اذا كان رجعا حكمه كما سطر بطلان ثرايها عدتها
 المهر وعشر اشهر وعشر اشهر وعشر اشهر وعشر اشهر
 وليس عليها من اعمار المهر في ثراي ولو كان ثرايها ثراي
 في هذه المراه لا محالة وطلو امرأته بطلان ثرايها عدتها
 روحا وفي عدتها كان عليها اسسا وعدة الوفاة اربعه اشهر
 وعشر اشهر والمهر وعشر اشهر لم يردت الرشد ولم يملك ما لم
 عليه الخ من ثرايها والعده حتى مصت امام عدتها كما سطر في ثرايها
 وليس عليها اسسا والعده وفي امراه طلقها روحا فارتفع حصها
 لثرايها لا بعد الا هذه الا بعد انقصا عدتها الا اناس من الخص
 فان كانت لم تحضر وطاعت عدت عدت الا بيبه عليه اسهر وان لم
 يبلغ حد الا اناس وعشر اشهر وعشر اشهر وفي ذكرانه لا يملكه اصابع
 لما له من العنه لا يملكها لحيث ثراي سباهه امراه عادله على ثرايها
 فان وراها لم يملكها لحيث ثراي سباهه امراه عادله على ثرايها
 حص اربعين ثرايها ان سهر لها ثراي ثراي من النساء فله وان كانت
 واحدة ولا رجعا لاي العده فاذا الوصل العده المطلقة الزم وان الطلاق

(و)

باب في اسمها واداسوري رجل طرير لم يظفها الا فمادور الفخ
 قبل لراسها وان تشد ان راسها ومن اسرى طرير من اسلحه فادفع
 حصنها لغير اسيرها ان اسمها اربعة اسير وغيره والاسير
 بعد ذلك بها حركته وطها وان اسيرها وعمران لبعثه اسيرها
 بحصنه كان على الاسير ان يسير بها لحصنك واحرق والا فون عندك
 الاسير اخر على الميرى دون النابع والسر كيملة طها به سطر اسيرها
 من البوطي حصنه **باب** في اسيرها والاسير **باب** في اسيرها
 من امراء طرير وطها من الكثرة كمن بعده ونايات كان على الميرى
 والاسير واجه عرفت شهر امراء من الماشه فان كان غير لاسير
 بالبحر عنه ويكون ساعدا وماروي حدث حوله بسب ما لا روح
 او سكران كوجا صا او سكران يكون حوله صا الميرى لاسير كله
 اسير ما اعانه به اليه صا الميرى والادفع على اهلك معاه وفع
 على اهلك اذ ان صدق عنك روحك بها ذكرت انها بسدونه
 وادافا الرجل اسكتا او كطها وفع سائر كان طها را
 والمطاهر ذكره في الكفره لاربعه لاسير بها لا لا باجاع من حقه
 لاربعه ما كمل لاسير لاسير الجاع وان يجل عليه وخور في كراهه
 الطهار عن وجهه ملوك فاسق واذ لا الرجل من امراء طرير
 على ما مع لقماده لاربعه لاسير لاسير لاسير لاسير لاسير لاسير
 المده مخصه فلا يلزمه ان كفاره وحكم الوفر خلفه

باب في الكفار وحبونه وان مص المده **باب** في اللعاب
 وفيه اليه والاسير بالفراس لواب رخل ولد اسيرها فاسير
 فبها في الخال وجدها اللعان ان بار لجه على يد نفسه وان لم
 سبه ووفيه بعد ذلك فالولد بالاسير منه واللعان خلف
 الرجل بالاسيرها وبقول الخامس ما يباح وفي امراء ولدت من
 وافر الراج باحد وفع السائر ليس سمح نفسه وفي امراء ورجلها
 من رطل عن كره وفع اليه يهرب من بعده وفع اسير لم يصبه
 من ولد بعد عسر اشهر وادعيات هذا الولد من هذا الذي راف
 الذكرها باعبار بقولها ان الولايه والبس والارث من حق
 الولد لاسير حقه فان اذكر الرجل الولد لاسير اللعان لاسيرها الا
 في مكح محق والولد فخر في الولي محق السبهه وادعيات
 الروح الولد والمراه سكر الوط والخلوه راسا فالمهر سطر لاسير حقه
 والبس لاسير ما يركزه فان كان الزكاح محقها لم حاله او
 طها ما يركزه وفع ولده وفع عده منه ولدا بلاعه
 ما دامت معده منه في اوجده طها من عنده حتى على لاسير وذكر
 في الميرى وفساله السابق ان حقه سكر من مواسع
 الخراف على الرقي حتى يبعث نفسه اربع مرات وفي يقين كمال
 ان لاسير المحق القادر حتى يفر من سكر السائر في طوار
 بالثول عن اللعان يلزم اخذوا الحر منها السد من اسيرها وحقه ان

الاسير

ان من حرم الحاكم لغيره وجهه يكون هتيا على القدر وليس سبيله سبيل
 في عبد الحاكم انه فرق بين سبيله سبيل من يدين حكم الحاكم فادان كل
 الملاءمة جدا فما كان عليه القدر لا يملك في السبيل بل من كان في
 اذ كان حكمه بغيره بغيره من ان وليس الحزم معلقا بالكل بل اخر بغيره
 للقدر في اللعان يسقطه فادان حكم اللعان لم يخص القدر يسقط الحزم
 وما وجد رعا عمار عندنا في ان اذ الحاكم ليس بعلو لا في هذا الموضع
 كما ما على احد القدر ان كان لم يفرق في اصولنا انهم هموا سبيل
 وجهه بعلو في عدم الا انما يقع فيه المطالبة وليس فيه وجهه القدر
 ان يطلب بالتمسك اذ ان كان هذا هكذا في ان يكون سبيل من سبيل
 الماديين ان الاقرار منه واحدة اذ احصل في ان حكمه في سبيله
 الواو المقطع على الشر في حرم بعلو حكمه مكر لم يفرق او اما الخادم
 الحاكم المراه فهو اللعان الواقع من الزوج الحاكم في السبيل ان الابع
 المراه في قوله فهو احد اربع نسخ ذات ما يدينه في ان حكمه في الحكم
 على هذا في سبيله الزوج على العواذ في سبيله ويسقط في رعا المراه
 فادان حكم اللعان من جهة ليس يسقط الحزم فادان السبيل في كل
 على وجه من الوجوه ولا يقع القدر في الا الحكم الحاكم في سبيله
 كما يكون الحكم الحاكم ولو ان حكام عن ان سبيله في قوله
 ان ان كان الولد احق بالزوج لسوء الفلاس وادان سبيله
 سبيل من حرمه فامر ولد فادانها مع سبيله منها فان

كان من حرمه في الوطن هذه احكام الحاكم ان الولد للمراه في قوله
 ان لا يدينه المراه سبيل في كل واحد احكام الحاكم في قوله
 مولود من امه اذ عاه رجلان احدهما في سبيله في قوله للمراه
 دون احد سبيله كما قال في قوله للمراه دون الذي

كتاب النكاح والنفقة للشيخ

النفقة الواجبة للمراه عاونه كما ذكر في المراسر والاعتبار على
 قدر حاجته المراه النفاق طعامه وادانها وكسوتها وسكنها وراجل
 نفقة الزوج على الزوج ما لم يصل للمجاه والمجاه عدا الى حكم الحاكم
 في وجوبه لا يدين او حاكم في الدين فادان حكمه في سبيله
 في المجاه والنفقة واجبه وادان حكمه في سبيله في سبيله
 للمجاه وكسوت الصبيعه وطالب النفقة ما من من السبيل في سبيله
 كان نفقة المراه في سبيله في الوقت ان امر في حكم الحاكم بها وادان
 اقامت المراه في موضع بغير ان زوجها في سبيله في سبيله
 نفقة له على ذلك المراه في امره لم يسقط عليها ولا مع اقام عدا
 في نفقة كان في المطالبة في نفقة في المراه في المراه في المراه
 في دفع المراه نفقة نفقة في المراه في المراه في المراه في المراه
 والمراه اذ ان ترك نفقة احد حضانة وكسوتها وما لم يفرق في
 نفقة عدا في سبيله في سبيله في ذلك في المراه في المراه في المراه

من ذلك ولا لها رطل مما يساعده وادانها في رطل من ذهب
 او غير ذلك بغيره لم يفت له ان يرجع في العات بها فهو عليه
 اذ لم يقو بآديه او اذن الخاضع وهو كل رطل اطلاقا امراته
 على غيرها وقال ان ادعت المرأة سيافات لمعها على ورضيها
 فصل الرجل ذلك في طلقها من غير استراطا لبقعة فان لمراه البقعة
 على الرجل والطلاق واقع وادانها في الرجل امراته وهي برقع ولا
 ابرو طلاق من ولده ارضع ساعة ان يرضعه الوالد ثم اراد
 الرجوع في المأثمة انه يملك النكاح بعد ولده موته وادان
 طلاق الرجل امراته في محوته فلما افا وادعت عليه نفقة العدة
 فادعى الزوج النكاح والرب المراه ما ادعاه فالمسبة على الزوج والنهر
 على المرأة وفي مفهومه دلالة الاذكار واحدة والحاد امراته الى البقعة
 ان الحاكم يسع الزار اذ لم يترك له ما عثرها وادانها في المفود ودفعه
 عند بعض الناس في المودع ردّها الى امراته بعد اذن الحاكم فان رثا
 لها من ثمنها **فصل في نفقة الزوج** كالنكاح الوان
 المورس نفقة من يسأل المعسر لزام اليه يمتد وليس كذلك نفقة
 المراه على زوجها ولو بها في كل حال وفي نفقة الولد الصغير
 على امه دون امه فان تمت ليس بنفقة المعسر على وسالموثر
 ونفقة الزم من الكثير على الاثني وادانها ما مودع على حسب

المرات والمعه وان كانت عليه اصيله ونفقة على الاثني ما يكون
 حديدك الصغير واراضاه العله بعد النكاح فالنفقة عليها
 جميعا والاثر الفقير لا يرجع على النكاح لبقعة امه وان كان زوجها
 عارفا بوجوه المكاتب الا ان يكون الاثني عارفا عن النكاح وكنت
 يلزم نفقة والتمس المعسر اذا ضعفت عن النكاح والاثر في
 ممره منه وليس لزام المعسر مع ما ولده البالغ لبقعة نفسه
 الا في الحاكم حصرا من اوطاب وفي امراته لزام مودع وروح
 معشر اذ نفقها على الاثني فان لم يرضها وادانها في النفقة
 واحدها وكنت الدم اذا نفقت على الولد حال اعسار الوالد
 وادانها في رطل احد الصغير من ماله ليرجع وما اطلق لم
 الرجوع اليها لانه يسع لها نفق وان كان الاثر للمفود عليها
 اذ ان كانت بالعداء ترد على المسقوما نفقا اذا طلقته ولو ان نفق
 عنده ما لم يزوج الحاكم نفقة عليه وصاحف الما اعطى لم يكن
 له ان نفق على نفسه من ثمن الما الا في حكم الخائز وفي المقتل
 اموال مات والدم ومصر في اموالهم بغيرهم وان نفق على
 من ماله لم يلزم الحاكم بغير ما نفقوا اذ لم يرضه في خطاط لما بعد
 كتب فانهم اذ نفقوا كان اهل الخائز من المادارة والنصر لما

بسم الله الرحمن الرحيم

حفظ اموال النساء في الاوصياء واما ما في الاول بعد
 القطار حصان النساء او ما في الامم بواحدة امها ام اخرى ام
 لولده من الاب والاب والام من الاب من احواله من الام
 من الاب من القمه ولولاه ان ياتي حصانه ولولاه وارضاعه قبل
 الفل من روجها كما لولاه ذلك بعد الفل وان وصفت له الام
 الا ان ياتي بواحد حاملا للولده فانها خير على حصانه ولولاه بالاح
 على الولد واداد الام احواله الحصانه حكم لها بذلك مطلقه
 كانت او غير كانت الا ان ياتي الاب بمكنه تربيه الصغيره نفسه
 او يات عنه من غيرها فيجسد لاه الا حره على الاول ولكن
 كح عليه نفسه الصغيره ويكره في عده والديه الى حرا ولو كان
 لم يكره ام وكانت لها حره فليس لاسيما معها من حرها لم يكره الحاره
 دفعها الى غيرها وادار وحت ام الضي الرضيع ولها ان يات بالاح
 لها الحوا ولولاه امه من ايات الرضيع اسراع من غيرها واد
 ارضعت المراه صبه وحصه من عتران من كور حكمة عليه
 وانفق على نفسها من مال الضي لاه الحصانه حكم عليها رد ما بقيت
 على نفسها ولا احواله لها في ذلك الا ان كانت مبرعه الا ان يكون ذلك
 امرها لولده واداسل الرجل ولولاه حاته الى رجل عرسه والصله
 عسر من ما يات لولاه لم يكره الضع احواله من يره اذا كان

الرجل

الرجل الذي عده سيرا وفي رجل عليه دنورج بلا رايه عنه والاولاد
 معاد لسرلهما التكاسم ولا من يقوم بامورهم فملكه الرجل
 الى اسقاط دنورج ارجح لكل خوله اما عدا ولولاه من عني كفايه وان
 كتاب الحاله هره

باب في الرضاع

بدرست ولولاه امه اسبح ريد لها واطيع صادور الخول
 كان دس في حكم النور كسح الحظاسه وادار صاع الصغ
 بزميه او يدرك فانه حرم جميع ذلك وفي احوالها امه ان ارضعت
 كل واحد منها صاحبها ببوله احد بها اما بعد صحت امر الحاد
 الساج منها وان كانت الامه منكره للارضاع والام نفسه ودرعيه
 قبل فلو كانا سها وليس لغيرها ان كانت علة سيرة واسي للرجل
 واد روحه ان شهد ام امراته بالارضاع اذا كانت سيرة
 وكاس ارضعه من الخول والاح من ثوب الحكمه العر بوليهما
 لا سها له رجل او رجل وامر اسير وان شهد اليهود بالارضاع
 ولم يكرهوا الله كان دور الخول لم يحكم بوجوه اليه وللوط
 ان يروح برصعه اجه الى لم يكره ارضعت من لبن امه
 ولا امر اداسه ولولاه امه ارضعت اسراجها وللرضع
 احواله بعدة ولولاه صغ ابر فاراد ابها ان يروح باحب
 الرصعه جاز لها منه وفي رجل يروح امه مع يهود

السبعة له ما بها احد من الرضا عما وخالته من قول امراه او
 سعادته واسوانه لا حكم سلطان العقد وان كان الاختطاف
 يفتقر بح ما عرفت هذه السبعة ولو ان رجل ابرق امراه
 وسفها اليهودي ان يهد هذا الرجل عت ابنا ارض صغته وقال
 اخبرني سبعة يقولون اني رايت في ما قال ان هذا القدر
 لا يكون اخر ابرق الروح بالرضا وما ابرق في صباه فلا يبرق
 وان ابرق ارض صغته يبرق روح بها ان ابرق في البلوغ لا حكم له
 ولو ابرق في البلوغ لا حكم له وان ابرق في ارض صغته
 ملين امراه واحد يبرق بهار حاطع سبعة ابرق ابرق روح
 بالمفر او لا يبرق بالامر بالمسلم كالمفرق وان كان يبرق بالامر
 ديك او لا يبرق بالمفرق بالامر وسبب المفرق والامر ان يكون في الارض

كذا السبع ما يبرق

في السبع من الارض السبع من الارض السبع من الارض السبع من الارض
 لا خلاف الحكم فيه سائر ان يكون يلفظ اليه او افظ
 السبع ولا ينفذ السبع الا بلفظ ما يبرق من قول البايع بعد
 ذكره وهو الامر اسمرت يبيع ما ع الذي يبرق وان رجلا ابرق طاعة
 بكلمه او ورثه كان يبرق اذا ابرق احد من اهل بيته معلوم فان اراده

المقتول

المختار في الاسماء وانما قال بالافارسية ان يبرق دامن باسرى ز
 وقال المختار هاهنا سم كتاب من يعاخذ في المعاداة الحاديه
 في معاملاته الماتر وليس كذا ان اقال ما بالعربية وهو مسك
 لكتي وعنه فان يبرق منه ولو ان رجلا ابرق ارض صغته
 القلابة وهي معلومه لم يبرقها او عتقها منه في غير ماله فقال
 وهب وقال الامر اسمرت او قلت وكانت الماله معلوم كان
 يبرق بها فاقول والمعلوم ان يكون الامر في يد البايع لخصه واحد
 لا يخلف ولو اسفر من رجل غيره دامن باسرى به دانه فقال
 المقتول دانه هذه الدانه بها عليك وقال المسفر من خطها ان
 ورد بها عليك ان يبرقها كاسم من غيري او فاقول ان يبرق بالامر
 على هذا اللفظ لا يبرق يعاخذها وان قال الامر ان يبرق دانه اليك
 ارض كذا فضايع مبرق الذي عتق وملك المراه منه كان
 دانه يبرق وان يبرق في حقه المهر العقد

في السبع من الارض

في السبع من الارض السبع من الارض السبع من الارض السبع من الارض
 ذلك وكذا لو كان السبع يبيع وارض البايع ما عتقها ما ذكرنا
 ومن لم يبرق فباع القدر فمقتول والاسرار اليه لا ينفذ
 مثل سنة انما لا يبرق مع القدر سعاله اذا كان كذا من

باع مزره ولم يذكر فيها من المائز دخل المائز البيع في العود
 ذلك ابيع هذه المائز دخل المائز البيع وان لم يذكر فيها علم من الغفر
 الله بمصدور دين في بيع للوارث من باع قطع ارضين موقوفات
 ولم يرد البيع ولا المشرى حردو لقصه ولم يذكرها ولا غيرها
 اعانها على البيع في الجمع وان باع رجل ارضا وهو لا يعرفها باسم
 لفت ولا حردو من قبل ان كانا شطاهه مفرده الخلط يعرف
 ويذكر تسليمها في البيع ولا يصرفها في العود في رجل باع ارضا
 ولم يرد البيع في بيعه ما كسبه وعلم المشرى على حردو البيع
 فان لم يرد المبيع وان لم يرد المبيع او حردو فان حردو
 المبيع وفي ان يابله اجمد وكانت اكثر منها في البيع اذا
 ذكر حردو في الاربعه ان لم يذكر الحردو دخل البيع في بيع
 المبطية سلوا وخور بيع النافذ في مزره لراعيه كسبه العود للورد
 وخور مع الحردو وسائر المائز وان لم يرد صلاحها ما واخر
 مع الاعانة في السطح واما استه في اذ امكن الاستماع بها
 وان لم يردك وما كسبه في ارضه عن العبد يسود اي
 في ثوب الاسوداد وكان رحمه الله عليه يقول بعد ذلك
 من لم ياد منه لاجل فيه واد الاسر انما راق في موضحها

زائد

في

ان يردك بطل البيع وان لم يردك بطل البيع وان لم يردك بطل البيع
 المبيع رضاء حردو بطل البيع في بيع من المائز وبيع اذ ابيع
 وكانت مع الرجل ونفسها على اصل مبيع عليه وهو حردو في مائز
 صغير لا مبيع في المائز وبيع المائز وبيع المائز في مائز
 والابزار في حردو حردو اقل بغيره بطل واولد علم مدها
 اربعة حردو حردو القسمة واد اذ ابيع مدها حردو مدها حردو
 حردو مع مائز عسبه وكانت في العود الحردو المود
 المتفارت حردو مع بعضه من المائز وان لم يردك بطل مائز
 كالحردو وسهه ومراعي حردو من الحردو كل الف بضاع
 البيع ما سته في العود المائز فيها نفاو واد الاسر
 حردو عسبه اوفره مضره مضره مع البيع وان لم يردك بطل البيع
 مدها المائز لانه مبيع بالكل وكانت الحردو في المورور
 واجره الكسبه على المبيع واجره وان المائز المشرى لانه على
 المبيع او ارضها المشرى ومراعي ارضا الادراعيه من الحردو
 المائز ان كان المائز غير معلوم لم يردك بطل البيع وكانت لو قال
 مدها فلا وعسبه لم يردك بطل ايضا لان حردو ان تعب شعور
 مع مدها حردو المائز حردو عسبه اوفره لعف فلا هذا
 وهو محمول لم يردك بطل حردو ان مكر او مكر وكانت في

المائز

الذراع وانما يقع بالذراع العروق من الياس كالعري الحسن
 وسببه وكور مع الصار لمانعه التي اريد بها ان يراها
 اذ كان لهم رسر ويستر ويكون العهد على ربات الاموال واما
 امر رجل صاير من انا ساع سبالا وسعه خاد من ان لم يدركها
 من قبل الزمان كان كالعري عن الامر وحكم الصع السعد اذا كان
 مادي وبالذات الحارة حتم المانع مع الحرف وعمرها ولا خير مع
 الصي ماله اذا لم ياد له وشه شه وخير مع لم يجر وشه اذا
 عهد من الدوع من ان يبر ماله وفي خراب ما ولد الصغريه
 ان كان من سيرة يعال يتبعه على وجهه كور به سعه على اسير
 منه وان لم يعلم على على وجهه يتبعه على وجهه كور ابدا بما
 على طاهر الحار في كور به ماله على وجهه لا يسوع له كانه
 الطسري ردا على صاحبه ولا كور فلا والوجه له ان صاير سعه
 عمره ولا يعال ان صاحبه ارب له في ذلك فان صاحبه السطرك
 ادب له في سعه او قال له ان حار السع ودن ورساير وقد تقرر
 ان الاعل في المعاملات الصي ماله يعال في انظر خلا وكور ماسورة
 من المبادي والصغار واداه في الادب صاير ابسه الصغريه
 عنها ايج ياد ان الابر لم ياد الابر صاير كور بالصاير
 الصي ماله في حار وفي خراب على واره الصغري ماله انه ان ماله
 خاصه وله وصلا حار وان كان ماله على احد لسه خا انما

ان كان

اركان بعينه واحده على الصغري والابر خروا لولا ان يقع فيه
 ولا كور للوي مع مال السير الا في الحار وساده او سعه للكسوة والنفق
 او حوالا لحي هذا كذا او ذراهم كذا وكذا ما هم في حال الراس
 ولما على الابر ماله من امه الصغري لم يجر على سعه من عمره لم يسره
 منه ماله وكذا كذا على له كذا وكذا سعه للموال على كذا
 مسير ماله وكذا كذا له وفي اسير سيرة في حال السيرة
 انما وفي حال الصغري او قال اسير ماله في حال السيرة او قال ان السيرة
 ان السيرة ان هذه الالفاظ ولو اسير الروح ساسه اسير
 لروحه لا يصير لها ملك وادفع رجل كسالة لروحه وعلاها
 هذا اسير سيرة لم يجر في كذا وكذا في حال السيرة
 قطع هذا بواقي السيرة في كذا وكذا في حال السيرة او لا
 صغار ومالا في جميع المسبوت ونصولا في السع لم يعمر ما روه
 من المال في السع الوتر وافي عليهم ليمه او دفعه اليهم نظري
 ذلك فان لم يكن في الباحة حكم يجر في جمع كذا اذا كان
 منه صلاح لهم وان كان هناك خايم ياد الحكم لم يجر بعد ولم
 ومن هو الميرى ما جره منه اذا لم يسره المانع ولم يجر مع سعة الامام
 فما هو او دفع اليهم لانه كان كالميرى يرك ودم ما ويك
 مالا وورثه في بعض الميرى سيرة من المال وطر الميرى ماله وكذا في
 او طراير من الميرى السع كذا اذا كان في حال هذه الميرى لم يجر السيرة

احد من اهل البيت كان والوالد في صغير عاد والده واسد
 حاحه الى النقة فباع المسلمون شيئا من مال والده للنقة ان السع
 بيع والمسي ان يبيع بالبر على مائة وفضل مائة مائة من حل
 ولم يسله ثم باعه بعد ذلك من غيره وسلم كان سعيه اولا هو
 الصي دون البان واداه على اسير خاضع من البان النقة السع
 وظل منه الفدية المبع من واداه الفهم ولا الميراث كان من ذوات كراما وفي
 وجيم كان منها قطعا من اسيرها حتى غير ملك كل واحد منها
 بمرار اخر الجلباع لم يجمع القطع كما ساع المساع كان السع
 فامرا ومن اسرى ساجل احواله وعنه البايع بان طلب منه ملك
 وانه يرخ فيه كرى وكان فيه غير كثير ان السع يبيع والمسي
 ان يبيع على البايع بالوكس ومن اسير السع باكثر من فتمها بمرام
 الرد ذكر انه لم يكرم اهل السع فيها والباس يفرور في
 قول ان السع محب وليس له رده ولا فرق بين البايع والمسي
 وه وكتب من مائة سبعة من مخطوم ثم اسع من سله واد
 لم اك من اهل السع في اخر مائة على البان البايع را سوي الراه
 على ما عذر اذا كانت احواله ورجل عارض كرهه لمز
 رجل اخر وفضل كل واحد منها ما صار له واستعلا سعيه
 بمرار اخرها الى اخره وخر من ارض وكسها ورام بقصه ان
 هذه المعاصي حكمة ومن اعراضا اخرها على صاحبها

نقله

بقوله ومن ضرر على ما ساع ملكه له في مال المصادرة ولحق
 البعوض هذه الحال جاز السع والاحار اذ لم يكرم على ساع ما باعه
 ولا احار ما حره وادان للسلقة سعيه حله وسعيه بقرانوا به
 ان كان البقاوت بينهما سيرا قدر العاير جاز ان ساع المجلد يسير
 المفاير في الاخير على مذهب حتى والناظر عليها السلام ومن باع
 سانا كرم من سعيه يومه موحلا فالحق بالمسي وفيه فمضي مذهب
 حتى عليه ان البايع ان يرضيه كان الرخ له والخر برضه من الرخ قال
 المسيلين والاساد ووه بعض النظر واد اسير اسيا باكثر من سعيه
 يومه موحلا وكان عبد البايع انه لو اسير معه المربع بدون ذلك
 كان اسع جاز ان لم يكرم الرباه المصروف وان كانت الرباه
 المدة المرفوعة لم يخر على مذهب حتى عليه لم وكان قد راس وجه
 من احوال السع في جميع ذلك ومروى انهما فاسيرها دان فهاست
 ارباها فاسيرها بالكرام المسوقه فاسيرها فاسيرها فاسيرها
 فيها برده على صاحبها وان اسيرها في المبيع الشراويص ما سرف
 فمصرف منه وكتب من احد من ظلم بمرام مقصود فاسيرها
 صاعا من السرا كان اسيرها الردم ورف الدرام المعصوم
 وان كان اسيرها بغير ملك الدرام فسد الشرا ولفه ردها اسيرها
 على ما بعد واسيرها الدرام منه ورد هاع صاحبها ان امكه

او رد ماله الخاطيء بعد رد القير فان لم يرد لها المسمى على البائع
ولكن باعها بغيره مع نسيئة لان البائع اذا سلمها اليه فقد سلمته
على المسمى وحقها اذا اسرى سائر ما يقع منه والافق تعدى اليه ليس
له ان يدفع غيرها لان الدوام والربا ينافيان في العقد وعدى ولا
يعاد في البيع فان لم يرد له دفع غيرها ومرباع ماله من حيث
البيع الخبيث في نفسه فان لم يرد له دفع غيرها ومرباع ماله من حيث
واعطاءه اليه ما احده من ثمنه او اعطاه او اخلاله الخبيث على
ليعوده عليه ان له ان ياحد من ذلك ما لا يقع اليه معصوب او في حقه فهو
فان اسرى الخبيث على حرام وعينه في العقد فالسرا فاسد واما
فول السرم فليس في موضع اذا كان الخبيث فخر في الاصل لم يفسد
سبلان يكون في الكتب الاخر ما هو من الخور وادفع العبد الرطل
دراهم ليرده من صاحبه ويوفيه فاسره بها واعطه صح العتق
صالحا بقدر لصاحبه ان يخرجه وان دفع عروضا فاسره بها
كان البيع واسل لان العروضا ليست في الرهن وورجل عامل مملوكا
غير ما دون له فاسهلكت المثل كما اسره كان السرا فاسدا الا
ان صاحبه العبد ولم يصبه وان لم يخر مملوكا فاسهلكت
العبد يفسد بفساد البائع اليه طوبى له اذا علق ولو ان خلاه
سائر فامر لم يفسهلكت فادفع البائع الى المسمى مع نفسه
يوم احره المباع كان في ضمان المباع الى يوم يفسهلكت رجل دفع
بذرا لودع في اخر ليعاقل الاخر لنفسه فليطاع اذا اصاب الخبيث
اسرى حرام الفروغ وان لم يرد له نسيئة منه ان الفروغ المعايك وليس

للمدبر

لصاحب الرطل الاصل المدبر او فسخه سلبه من احد الخبيثين الحرام على
العاده الحاربه اما ما وسهوا في ايسر الخبيثين بطلان الاخر الى
نهيته ومرباع ارض من رجل يربحها فباع هذه براض من رجل
اخر راها ان يسعه له دون غيره من السبع مع من كاتب الارض في
بده وفسد من الارض بالنسيئة والحكم ومن اسرى خرو ما ورد
البائع بعض الثمن واسا حله باقيا في عسره امام ووقع من العقد
ثم فلا البائع ان لم يوفى حتى يتم المدة فسد سلبه ذلك
واقره عليه فلما انتهب المدة باعها البائع من اخر واسرى اليه
اربع الاول هو الصحيح دون الثاني واداسرى الوصي للمدبر يساو ومن
التي من عده ليرجع اليه فانه كان له ان ياحد مقرر في ماله الشئ
اسرى عتق في صفه واحده فوجرا حراما خا بطل البيع فيها ولو ان
ارضاه من غيرها فربط السرا كان العتق في ماله الشئ او العتق
ودفع بعض البائع اليه ففسد كما عدا مو صبح القير ولو كان القير
لم يفسد او لا يفسد اليها هو فاسد مع وجه ولا يكون في عتق حاسده
او ارباعا او ارباعا اذا كان في دار الحرب انما يبيع والا فلا ومرباع
مدونة واسرى منها عشرها فخرت فساها المسمى بايا من نقص
المسح كان للبائع حقه ان ياسباه من العتق والنقص ولو ان
وصابا ببيع ربحه فلهما من المسمى وطلب بعد نسيئة ما كثر انا

باب في البيع

[illegible]

۱۸۵۷

اسلمها واما الزور بان خرج قرد ما اوصيه الله ولو ان عصيا باع سيا
اوصي الله سبحانه لو كانت فهدايع ما سددهم فاعيد عليهم ما سددهم وحب
المسيح ما استراه ما خرج لم يبع هذا البيع ولم يبع من المبيع الهرة اذا
باع الرجلان بغير فاسل وبيع فاعيد بغيره ولم يبع منه مع الزور اما
عند الزور لم يرك ما لم يرك من الزور وان كان له ما يرك من اراداه ولو ان رجلا
اسماع اجر سيا فابا بعه فاعيد له اجر بعه فابا بعه فاعيد بعه
وهو الذي قاله في بيان المكي ما لم يرك سيا لم يركه ويكره للرجل
ان يبع اعنائه من فاسل لسرد الجرا وبيع الجرا ما صدقه كسرها
لا يخلو من وجهين اما ما ع الى المشتري يسرد ان لا يرك حراما او سا اح
لا يجوز بعد ان باع بعه واما ان باع شرطان بكم الاسود فحرام
ومنه الاختيار وهو ان يرضى الرجل ببيع ما يرضى بعه من اخذ طلبا
للعلاء اذا كان بعه امر بالمسلمين واذا باع سربا شيئا لغيره
احد اخر فاعيد له من بعه ما كان فيه فان القول في ذلك قول المشتري
ان فلا دفع من بعه ما كان بعه ما كان بعه وان قال من بعه ما كان
من بعه واذا استعانت الامم بسرد فاعيد السرد انما كان
فالقول فاعيد بعه ولا يجوز ان يرك المالك على بعه وان استعانت
الامم اذا استأواوا لاسم فان بعه ذلك ولا احاد عليه ولا بيع
المؤمنين المساواة لهم حسب شرا وان كرهت المالك
بانه يبيع لغيره من بعه بعض ادا بقول المالك في القول

توضیح:

وما يملكه حارة أو بلدة من باع ما عده بيعاً منه مات
 صاحبها قبله فطهره فطهره لورثته من بعده إن كان منهم باع
 ومن باع عده من غير أن يد صاحبه لورثته إلا أن يرضى عنه
 والعقد باع غير الطهره فإت كتاب باع ولا يصح أن ياحره
 أي باع مع بقا البايع والمشتري والمبيع وكان رضى البعنه
 يرى أن الأوطار يحكم أن كان المعهود عليه أعباء بالبحر
 الواز فيه ومن باع أرضاً من أنتم أسكنها فمما لو استقر
 لم يرضى فمما لو أداها إلى الأرض ولا خير فإذا ألبعد
 أن يرضى فمما لو أداها إلى الأرض ولا خير فإذا ألبعد
 كان يرضى فمما لو أداها إلى الأرض ولا خير فإذا ألبعد
 لم يرضى فمما لو أداها إلى الأرض ولا خير فإذا ألبعد
 وفي سائر ما لا يملكه من باع ماله ولا يكون سكنه أحاده
 فاعوا به ماله ومرفوه في غيره ونصب سلطان البلد
 وكذا البيع فاحاده فعل المبيع فمما لو كمل المبيع
 إذا كان عده لأحاده فمما لو كمل المبيع فمما لو كمل المبيع
 وأما البيع من رهنه فمما لو كمل المبيع فمما لو كمل المبيع
 مع عده إلى آخرته فمما لو كمل المبيع فمما لو كمل المبيع
 دللت ورجل عقد أسكنها أو المبيع في يد غيرها

ولا يقرر البايع على نفسه أن البيع مقفول ولا يملك البيع المشتري
 ومما يقرر المشتري فمما لو كمل المبيع فمما لو كمل المبيع
 فإن حكم الحاكم له بمكان المبيع موقوفاً حتى يتم الحاكم
 له نقد المبيع ومن شرط ساه وباعها من آخر وأرضها
 ثم إن وفق فيها على المصوميه بطرف كان أحد من المشتري
 هو وفقها رز الرباهة فإن أجدود فمما لو كمل المبيع فمما لو كمل المبيع
 وبعد العقد لا بد من شرط صحيح ومن باع ما عده عصا لم
 صار المبيع إلى المالك ثم المسمى كذا العقد فمما لو كمل المبيع فمما لو كمل المبيع
 بها وفي أمارة باعت أرضاً والربها المحبوس لسهو عليها لم يرض
 بها ولو مات الزاوية قبل فصول في قبس البيع لم يرضى
 نقضه فإن كان هناك وأرت غير له كان له نقضه
 ومن عمت سواها عده من آخر لم يرضى مع صاحبه
 عات وأرضاه بطرف كان كذا المبيع فمما لو كمل المبيع فمما لو كمل المبيع
 والبايع أعاده البيع وإن كان باعاً ولا يلزم ومن باع أرضاً
 رطل مائة وأدعا بوجيل صاحبها له فمما لو كمل المبيع فمما لو كمل المبيع
 ما استعمل المشتري منها مائة وأدعا بوجيل صاحبها له فمما لو كمل المبيع فمما لو كمل المبيع
 الوكيل الأول لم يرضى صاحبها المبيع كان فاسداً ولصاحب
 المبيع من طائفة المشتري ما استعمل منها بيع الذي

وهذا قول آخر في البيع

لنحو

[illegible]

۵۰۰

ان يكون المصدق عقداً فافصحه المصدق وعصمه عن ان السبع
 يكون ان المصدق هو المصدق بوضوح على ما افصاه السطران
 الدوام من غير ان يكون عقداً مطلقاً وهو العاقل لم يبع السبع اذا
 اسير المصاع انما هو ان السبع انما هو او غيره منها وهو غير
 عليه فالسبع فاسد وليس احراراً او سلباً ان كان محدوداً
 سلباً فان عقداً فاسداً فاسداً فاسداً فاسداً فاسداً فاسداً
 او لسبب كرايع السبع فاجاز ان يصح للمعيار بقول انما لا ي
 وجعلها شرطاً والعقد كان ليس في الحار اذا وجرها على خلاف
 ذلك فادان السبع المسمى في مائة ربات لسوء فعل العقد
 لم عقد لم يبع السبع ولا يصح في العقد سواء في المجلس او
 غيره وان عقد بعد التفرع وانصر في العقد اذا كان الى مدة
 مغلوبة وكذا في الخط بعد العقد وان كان يكون ذلك وكلمة
 العهدة او غيره وكذا في الباطل في المهر وسائر عقود المعاوضات
 في كفاهاً واما في المبيع فلا رجوع له وان اخل في المهر فله الرجوع
 وادان اصلها لم يبعها حيث سهر بالاعانة ان اسير فغيره
 في الباطل بعد المهر ان كان هو في عهدة المصنف وادان المكيل
 ما دلت الموثقة لم اخل في المبيع بعد العقد لم يبع فاحطه والا فلا يطر
 فلو تعدى واما اخل في المهر في غير اسأله صلح اليه المهر
 مغلوبة لم يفرق فاحطه في المهر المبيع لم يفرق فيه
 مطلقاً في بعض المدة ان اسير فان كان اسير طر المهر الى

المطاوعة المدة ان اسر دونها فله المطاوعة وان لم يكن ^{الغنا}
 شرط لان الشر املت **باب احوال الحي والوكلة**
 لو ان حلالا من رجل اساع في بيعه بالام من الحي فعمل فله ما اساع به
 اسواه الا من الحي بالكثر من الحي والاسع في غيره من احوال
 كان يفت حيا وبلا حوله فله ومردان مع موت المرحوم
 باكثرهما اسواه كان المسمى في غير ذلك ولو لم
 خسر ما صاوه ومن قال لا يبيع من السبع ما اسره به فاعنه منه
 ما كثر ما اسراه واوهيه اليه اليه الذي يفره بغيره فان كان
 منه بما اسراه من احوال زيادة ردها وان كان ناعب مساو
 باكثرهما اسراه لا يرد الزيادة والايها جازيه ومن عمل
 سله من يلدو ما عله ولد له في المرحوم ولو لم يكن ولد له كان المرحوم
 وورث ما من المالا وورث المالا الذي اسراه السبع فله ما كان
باب احوال المملوك
 اصلا حري او المملوك قبل المصروف والام فليس له من المملوك
 رده وكونه انما اذا اطلق فله السبع ان كان المسمى رده واذا
 باع رجل ساعا من ابدن العبد فله ما باع به العبد وكونه مملوك
 من العبد وما لم يطل ولا يمل في ذلك ان المملوك كان له احوال
 ان لو كان له احوال عسل واما لا يبيع وكونه مملوك في الحنفية
 اعفقت عسلي او قال كل عسلي فهو حري عسلي الخ وانه لم يبق
 هو اعفاهم وكونه اعفاهم ولا ان ردها وان كان المملوك حلالا

فان كان

وحده بالمسعى عسلي يورثه وقل التسليم كان المسمى رده
 العبد من اسرى ابيه فاسعها يبيع وحرها عسلي فارد ان يرد لها
 ان الاسعاه لا يبيع رده من ابدن العبد فله ما يبيع وكونه مملوك
 يورث له عسلي مطاوعة المسمى بكونه اسعاه او ان اشترى مملوكا
 فاسعاه فله يبيع بالعبه يورثه ان كان له رده ان لم
 يورثه اسعاه فله يبيع وان كان الاسعاه الفقه لم يكن له رده
 فان رده كان عسلي رده ما اسعاه منه فاسعاه فله ما اسعاه
 هذا اذا كان العبد في المملوك الحاد من اصل المبيع كان المبيع والمملوك
 واما العبد والامير الذي وكونه المملوك احره ما استعمله لا يورث
 صماه من الرضا والمسمى اذا رد الزيادة بالبيع لم يكن للمبيع مطاوعة
 بالكره لما اسعاه وكونه مطاوعة المبيع احره ما اسعاه
 وبما يورثه عليها ذكره عن غير علمه من بيع مملوك وهو يبيع
 فانه يبيع عسلي فلا يورثه وان صنف المسمى بالبيع المسمى فله
 ما احره من المسمى من اسس يورثه مرقه واستعمل مملوكا
 لم يورثه عسلي كان عسلي المبيع مرقه المبيع بالبيع لم يكن
 للمبيع ان يطاوعة رده ما اسعاه كان المبيع كان المسمى فله
 الحزم واما ما عدا ذلك للمبيع فله الحزم ولا مطاوعة له
 اسعاه المسمى من ملك نفسه وكونه ان كان الحاكم فله ما

نقد من السع لم يرك على الميرى رد العبد كان السع كان مع الميرى
ووميرى بها الباع فلا يلزم الميرى وانما يلزم باحد الامرين
بالعقب او بقدر الاخر بالعقب والفساد مع التسليم واداسيرى
على سائر ما بعد فظهر عند الميرى الباقى عكس كان عند الباع
فرض الاجير لم يرك الميرى لراول الرجوع نعمان ذلك العقب
على الباع الاول ميرى ووميرى العقب بعد ذلك كان الميرى اقل
ان يرخ نعمان ساعلا بقدر ولو ان خلا عارص ففما نعمان
حاله الباع يرد الميرى على الباع ففما بالعقب لم يرك له ان
بطل الباع الخلا اذ لم يرك عليه سببا واداسيرى سببا
يروقف عا عكس كان عند الباع نعمان ما حدث عنه
عكس اجابا بقدر على رده وله نعمان العقب الاول سوا حدث
حدث عنه بقوله او بفعل غيره او من قبل التبع واداسيرى
دابه ففما عكس يرد ووجدها عا ان الميرى عكس حادث
رد بقدر نعمان الميرى او بعضه يعرف نعمان الحادث
ففما بدون عليها وادالك نعم السع يرد ووجدها الباع عا
ان يرد واما يرخ عا الباع نعمان العقب خوات سبب
يرك مع ميرى فبات الميرى اطلع على الباع بقضار العقب
عكس كان بها حال العقد لم يرك له ردها وياحد من الباع
اداسيرى العقب الا ان يرد ما بها عا ومن اساع سببا يرد نعمان

وكان دما اذ اذ رة على الباع ووجدها نعمان الميرى واداسيرى
دانه واسكها ما وانا بها عيوب بطلانها فلو الميرى ما عفا
وردها سببا واستعمالها انا بقدر ردها عكس كان له ردها اذ لم
يعا ان ياراعب واداسيرى فربما عفا عنه سببا واما باطل اخر
للميرى الباع لم يرك له ان يستط الباع سببا من الميرى لك ان اصلا
رعي العقب ووميرى باع حارسه واداسيرى عليها ولم يرك عليها
يرعي الميرى ان بها على الباطل كان له ردها بالعقب اذ لم يعلم
عليها هذه والمرى عيب اذ ليس الباع عا الميرى له حق
الرد بها واداسيرى الباع لم يرك له ان يرد بها عفا عفا عفا
وميرى الميرى يردوم ردها عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا
ليس له ردها سببا ان ذكر العرق في الاسد كان في سان عفا
وكيف اذ قال فيها الحق ولم يرد عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا
كثير ردها عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا
عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا
حارسه ففما عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا
الميرى عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا
ير ووجدها بعد ذلك في الباطل اذ اذ عفا عفا عفا عفا عفا عفا
الميرى فهو عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا
ما لا فاق انا ووجدها الميرى عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا
العقب ففما عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا عفا
المر

هو يدور واليك المرح والحي المرح وما اسبغها في يدك الر
واركان ما لا يعود دور والي الحارة كان اه الزاد
مكرهه عنه وفي اسرى زر الزود وورق التوت وكان
قزرد ما ان كان للبر فيه الاصل فاعل البايغ بقاوت
من في البر دون فيه القزرو ان لم يكن للبر فيه فاعل
اخره وان خرج للبر المسرى يري ولعنه ظلام وكان البر
واحد حله واخره لم المسرى الثمن ما وبيع فزاع اليه كبد
وسلم الي المسرى فزعم عبد المسلم ان هو رطوبه ولح ذلك
هيك فعمل المسرى في الحرب وقال البايغ سادك به فاعلم ما ست
في المسرى وعر ان بهي منه كرايه اذ ان البايغ دعواه فعمله
البر وان لم يكن من البايغ سادك به فاسبق الي امره في سادك
ومن اسرى حيوانا معصوما فله على صاحبه ان يخرجه وهو مخرج
فهره وعنه ورايد المخرج من غير فعل او سب على هوبه ايه يرس
لفصان ما رايد عهده من اخراجه وما حارب من الهزال ومن اسرى
معصوما هو على عهده فعمل البايغ ان يكرسه وعلمته والمسر
والمسر يقول لم اعلم ان عيب انما اذا نزل عجب حتى لا يسمع
وان نزل عجب حتى لا يسمع الا ان يسمع البايغ الذي علم المسرى
واذا احلها للمساكين في الميع فعمل البايغ حارب عهده
والمسر يقول كان عهده يظفر ان كان العيب ما حارب
مسله فليس في يد المسرى فالبسه عليه وعلى البايغ المين وان كان

ما لا يور

عابها الاخره مثل كسرايه الاصبع والسرخسها والمول
هو المسرى بلا يمين وان كان العيب مثل اخر احد الطرفين والمول قول
البايغ بلا يمين هذا ان كان ما لا يحمل حروثا عبد البايغ لمصير
لورا قبله ولو ان وصيا ما عارضوا فمضوا بها من موصيه فاسفل
المسر في مثلها سمن من وحد المسرى بها عاقرا ما فهدا على الوص
برك العوق وورحت فمضوا الي نصفها ان المسرى يرفع الي الوص
بما دفع اليه والوص يرفع اليه من المال المعن العوام اذ لم يكن
للمسرى فاذا نزل الوص بالعله على المسرى هذا اذا كان المراد
بالعله كسر ليدبر وسبقها فاما ان كان المراد بالعله بما
كالما ووقها فانه ان يرفع الميع كان الزعدا في السرخس اطد
باب اسحقا الميع من استرا ميعا عبد اربصا
عليه صرح ورايد اسحقا مريد المسرى كان له الرجوع على
عزم على البايغ العاصبه مثل قول اخبرني ودكرني البروي
سبل عن اسرى اربصا وما فعمله اسحقا مثل ان يسمع منها
سب وكسب من امره دابه فادفع عليه ثم اسحقا فعمل ان
لحق على السلك فاقب اسرى يوما فقصعه بها يري في ميه
ثم اسحقا ان المسرى يرفع على العاصب الذي باعه منه معصوما
صعوه اذ كان المسرى لم يرض على اسرى ايه معصوما
وكان العاصب عوه وقال انما هو اسرى حسنا وما

المراد

عليه اسم الله المسمى بوجه فيه وما عرف في سائر المباح
العاصب اذا لم يكن له في ذلك العاصب غيره واما اذا كان
عمر ابا واما هاتين اسقفها صاحبها ابن بوجه عاصبها
في النقص اذا كان له علم حتى انفق له ملك واحد من الناس
وقرأها الموات في ان يكون في عهده في علم المسمى
الذي اسكن في ارضه والاداء بوجه في المباح العاصب الذي
بما انفق له ومن اسراده فادفع عليها واسكنها
التي عرفت بها النقص المسمى اسكن في المسمى في الرجوع في
المباح بما انفق له في اب بوجه في المباح الذي كان
كانت في عهده العاصب ومن اسراده واسكنها لهما ومن
في اسراده رد فيه في المباح واداسر في عهده وعلمها
في اسكن في عهده اب بوجه في المباح فما انفق له في المباح
عاصبا له ولا علم اباها موضوعية ومن اسراده عهده
واسكن في عهده وعرفت وطالب المسمى المسمى بوجه المباح
التي في العهده والسامه وما في المسمى في المباح في العهده
من التي اذا علم المسمى في اب العهده لغير ابها واما اذا لم
يكن في ابها يرد اليها في المباح ويسكن فيه في عهده
ومن ادعى سما اسراده رجل ولا يكون فيه وكل المسمى
في المسمى في عهده عهده لغير ابها في المباح في ابها

[illegible]

مجلس علمیه و فقهیه

[illegible]

فقال اناسه ما نرى نفسا ولا شيئا من افعال كورا جل
فقال لهم سمعوا صوتي في الارض طربوا في ارحمكم قال لهم
وقال لهم في الارض في ارحمكم ولا تسوا لها قولا على ما
يسمعوا عسا ينجوا اذا خرجوا من الارض في حجة الخضر في
ظل من فضاء ارحمكم في ارحمكم في حجة من صاعد الردي
البراهه لقاود الذي يسمع المصارف ويطالع الصبح الزايله
وعلى الجوهر عيرد كما في حور وراهم الماحسوسه بداه
معسوسه هذا اذا كان للعشر حجة وار لم يعل المصاف حجة
مساواه فصفا فكونه كل واحد منها بعد الاخر في حور
السف الحما القصة بالار ادا غور الحما الحسوسه ومار
البر ارحمكم وار لم يعل فصل حجة المص والسف الحما
وكن حور وار لم يعل الحسوسه وراهم الحما ارحمكم
البر ارحمكم على الحما حجة البر ارحمكم مقابله السف حجة
حور سف البر ارحمكم ارحمكم ارحمكم ارحمكم ارحمكم
اساع سوا بداه وار لم يعل المساع وراهم ما حجة
الفر ودر المساع وراهم سوا قال سوا حور وار لم
يعل ارحمكم وراهم سوا الكتاب اسع ارحمكم ارحمكم
ارحمكم ارحمكم ارحمكم ارحمكم ارحمكم ارحمكم

الله لا يلحقه شيء واقاما جميعا الله ذات الله به الله
 اليه والوحدة بالصفة السبعة ان طاهر احوال المسئلة
 ومن صدمه ما هو من اجل سبعة في عشرين احوال
 والآخر على والعقد فاسد كذا ان يلقى وان قامت به الله
 والعقد الفجر في ان يرمى قامت الله عصا الخوض
 من الله المزمع في السبع لما يسهل وادانها بالاسئلة
 اليه والاوت عندك الا ما حذر الا ان يسهل في
 في العزم عند ارباب من اسما له وان لم يكن في عفته

احوال السبعة ما في حقه

له السبعة في حقه وحواله
 في السبعة عند ما يارب بعد اسما بالسبعة المسع والسبعة الم
 والخارج المداو واما السبعة اذ مع دون الفرار فلا السبعة
 الفرار فيكون المسع سبعة في صفة كان للسبعة
 فيها السبعة لعل من الله على السبعة في كل سبعة وفي
 السبعة بالسبع ويسمى بالطلب والمك بالحق او سلم السبعة
 طوعا ولا يحكم الحاكم بوجوه في حق في وقوع السبع بالسبع
 او اوار المساعين فاد السبعة رحمة في رجاها واد في
 نصب وطاها ربات الماء بالسبعة المسئلة في سبعة

في

والعاه فقط وان سبعة الى ولا الفرار فاسمع امر الله
 وفي به جاري على ارض سبعة هذا النهر سبعة احوال هذه سبعة
 وظل صدمه ما في سبعة في المسع وكذا ما في سبعة
 انهم ان كانوا سبعة اصل الى الذي في القطع اللان فاسمع
 لهم جوار في العدم ان صاحب سبعة اولي احضا من السبع
 في سبعة ارباب في عزم في قوم فهو اما في سبعة في سبعة
 وفي سبعة ارباب في سبعة في سبعة في سبعة في سبعة
 واحدة في سبعة في سبعة في سبعة في سبعة في سبعة
 محلة في سبعة في سبعة في سبعة في سبعة في سبعة
 جميعا سبعة اصل الى الان السبعة في البرزخ الى في السبعة سبعة في
 اصل الى والسبعة في سبعة في سبعة في سبعة في سبعة
 بالسبعة في سبعة في سبعة في سبعة في سبعة في سبعة
 احوال سبعة في سبعة في سبعة في سبعة في سبعة في سبعة
 نصفان وفي سبعة في سبعة في سبعة في سبعة في سبعة
 سوا وان سبعة في سبعة في سبعة في سبعة في سبعة
 ارض لها سبعة في سبعة في سبعة في سبعة في سبعة
 زحل في سبعة في سبعة في سبعة في سبعة في سبعة
 في سبعة في سبعة في سبعة في سبعة في سبعة في سبعة

تركت العود حثا كان لعدم ماله وحاو الخلف له ارمي اليه
 ولما اخرجوا بعد ذلك واما يظهر العدم عند وجود ادا انهم وكان
 لربان تسمي لانه لا ان العدم ان الخلف له ولم يسمي احد غيره
 والصغير اذ اطلق السبعة بعد بلوغه فقال له المسري يا سبعة
 يا عساكر و يا العقربان انت يا سبط سبعة و يا عرسه رجلا
 حل السبعة بسلام المسري اليه وركبوا في امانه انا ما لم يسطر حفر
 السبع المرح به عرسه اسبع منه بركا ان اقره بدلت بطل حفر
 السبعة و الظاهر و في صبح السبعة و ارض و زما له قدر انهم تركوا
 ابوه مع بركه في الاسفر ام ان السبعة سطر بدو من اسرى سيا
 و كما انه سبعة و اسسبع بعضهم و ترك بعد ان السبعة
 راى ما الرجوع فيما تركوه لم يتركهم الرجوع عن ذلك و وضع له
 حل و وظا فيه عنه بم ادر ك النور و عا بالسبعة ولم يظنها انه
 عا سبعة كان سطر المراكب - بذلك و انا و كل الزاوية
 بطل السبعة و ارض في عار فادى المسري على الوكيل ان الموكل اعرف
 عن طريقه بعد بلوغ الخزانة و لم يكن المسري منه عا امي فليس لفل
 السبع الا انهم ياتون ما اخا بها و بالبرج الوكيل و ان سلكه
 خالها و ما ان السبع بعد المطالبة و لا سكا والمسري له ان امان
 و هو عا المطالبة بها بالسبعة لورسه و ظهور عا علمهم
 و ان يقول بعد ذلك ان الهمة السبع هو اذ لم ياجع الخاتم للسبع
 بها اذ حثه **باب** في السبع اذ المسع بالسبع
 من اسرى ارضهم و ههنا من ارج و سلكها من ان السبع بطل

اسرى

مشري و ظا له و اذ اجم الخاتم له به احد فام الموحد له فم
 الهمة و حكمه حكم من وقف المسترا ان الخاتم ان سطر اليه
 و ليس له ارض السبع و السبع من اطلب المسري بالسبع و لم
 سلكها اجمي بص مدته ثم السبع السبع بالخير لم يكن له مطالبة
 المسري بها السبع من الخير كان ملك السبع حكم الخاتم ان اظالمه
 السبع و ان اسكن المسري بعد اجم كان الواجب عليه ان يرده
 عا السبع كان اذ اذ كان له و عسا و السبع اذ اقام الهمة على حصول
 السبع لو حو ط السبع عند ما كره المسري عند السبعة و ان لم يرد
 حكمه انهم و لم يسهروا عليها و مع ما نقوله اذ انت عند الخاتم عدم السبع
 اجم له باله سبعة و ان لم يحكم احسا الما يوجه من العوة من
 سبها او الاسم ام او غير ذلك و اذ اجم عده ام اجمي
 من انت فلا حوران حكم له بالسبعة كان يكون قد ارجع المسري على
 المشري و عرسه لانه و من اسرى ارضها و عرسه و السبع بطله
 بالسبع كان للسبع ان يامر برفع الورع عنها اجم الخاتم له بالسبع
 و من اسرى ارضها و بالغيره و سلكها من راع بر عا و عا بالسبع
 ان اخرج ارض من الرراع اذ اقام الشدان و ههنا سبعة و حكم الخاتم له
 بها و حو ابد سطا ع ههنا و صغار فاجع اجم حثه منه و طلب
 بعض السبع السبعة و ههنا بعد ما حصد و المسري با اذ انت
 الخاتمة اسره ان سبغ لم يطل السبعة منه ان اظالمه المسري
 دون بعضه اذ اني المسري ان تسلم اجمع حوران ان بطل العا

السبعه لوط والصبى وبنو اسرى مصر السرى
 من طومر وبنو اسرى حصه نراج من بعد قديم السبعه
 باجر حصه احر السرى والسرى باء ذلك وهو الا اسم الاجله
 ان اخا ذكر الى السبعه ان باجر نصب احر السرى الى يوس
 وفي رجل اسسبع في مذكر في الحوار في السرى السبعه
 طامس ارا السبعه من بعد ذلك الاسبعه الى السرى
 فيها وسلمه على هذا الوجه لم يكن من بلاد الملكه وفي رجل ورجل
 على دارهم معلوم من اعطاه صا وما صاع مكره وحس السبعه
 فيها وان كان من حصه نراج اكرم المهر والسبعه باجر هاتم بها
 بمسها دون فميتها ومن استخر صا واهو في عيارها واحا
 حالاد اسحق السبعه في ايقه في عيارها واحا بها في كثر
 على السبعه زار مسها في كثرها وما انوشه ولزم طامس كالتا
 والعروتر يطر في ظل السبعه السبعه نرجس او عرس كثر على
 روح ادا وان جعل في اطلب قبل للسبعه اعلم في كثره السبا
 والعروتر هم باجر العروتر السبعه في رجله سبعه ولا عروتر
 وانما في اطلب بها الصديق وسبعه من الدراج منه ان له باجرها
 لمسه وحصل اليه من حصه القرض به فعل بقا اراده واد السرى
 او صولها اسبعه نرجس في كثرها في يدون ما اسبها وطلب
 السبعه سبعه ناسع نراول ان الراده الى باجر السرى السرى
 الى المسرى نراول واد قال المسرى للسبعه اجل السرى لا يكون

ليد

سله ابو حمر وكذا لو ان اسلمه اليك لم يفل السبعه
 لقطوا في السبعه نراج من طامس والرجوع السبعه السبعه
 فان في السبعه في السبعه انك هذه نراج من طامس السبعه كان
 ذلك هو اصحى ولو قال المسرى للسبعه اجل السرى عفا لاني
 كثر ان المراج في بطون على العفو وان كان عفا وان معلوما
 وعفا على السبعه من لاني في معلوما بط السبعه وان العفو من على
 دارهم فعفا وحصل السبعه سله على السبعه ان يفسد سله ما احره
 السرى من الدراج في حدها وادها وان السرى اسرى عروس
 على السبعه فمها السرى ان ناس العروس في وان السبا مكللا
 نورا فمها سله ما احره السبعه والسبعه
 17 اذكر السبعه قول المسرى فمها سله من السرى على المسرى
 السبعه لاني في الراده والحقوق عليه وكثر من السبا ان السبعه
 نرجس الفضل كالراش والمريش ادا اختلفا في فيه الراده والدر
 فاصب والمعصود منه حقه ما عصب بعد السلف الى العروتر
 ن قول نراول ان حره ان المسرى والسبعه ان اختلفا
 نراول السبعه فمها السبعه والسبعه على المسرى وان لم يكن
 حقه السبعه لاني في السبعه قول المسرى لاني السبعه السبا والسبا
 وحل نراول السبعه اولي وكثر في اختلفا في فيه العروس واد
 قال المسرى للسبعه حقه طلب السبعه انك بطون العروتر

قاص
 قاص
 قاص

فيها وسيد هذا السطر وعلى المساح كرى المساب كان اسعها فان
ادارة المساح في بعض السه وبعظت بعضه لا يقطع الا بال
عها ويطمس المساح واسعها وحده الا حقه الم مقدار ما اسعوا واد
سط احد السطر في الخارج مع الاج ان يحرك بالما الحرة معلوم حار
ذلك بينهما وكان لم الحرة ورماعا في ورجل دفع يرفد الى دخل
لبرعاه سبه على ان يكون للراعي نصفها عند عقد الحارة او عند
انقضاء المدة او الحارة في مثل ذلك عند ما يحرك راس المساح دار
سبح دار و... ان كان في ذلك مفعول ينفعه من حسن
لم اذا حصلت المنفعة من احد الجانبين حصل لصاحبه ما حصل
من الخصم ثم احرى ولا يوجد في ذلك مع النساء الذي اذا وجد البيع منع
معه وفاسد عن كاح السعار لا يصح الا بالما فسد انفقوا العقد
على الفساد وورد ذلك الماد مع اسبه على ان يكون نصفها مملو
المروح بها حار مسدا نصفه من حمله العقد فليتم العقد
وصار ذلك رعا ليعرض ما اوجه العقد فوجد فساد و في رجل
احرا سها حارة محمي ثم انا الا ان يرد ما على بعض المدة وادعا التوقع
بالسبب فجد السبه وان كان بالاحكام والقول قوله مع لسه ولا
الخارج في فتح الحارة وان كان في رجل بعض المدة لان المالك
لنفسه وفي اسباح رجلا في يبي ليا ساطر شته ثم انما
عن غيره واراد حطبا فاصلا بالاجار الا حارة بعض
هذا ان قد يكون عند راد من دفع الى رجل لا ولا البيع على
خرج المدفوع اليه موقوفها الى ان يبيعها في طرفه نظرون

كان الذي دفع اليه هذا المال اسباحه بذلك المال ثم اخرج الى الخ
كان حارة ما يبيع لمود المساح ومن اسباح رجلا ليعمل سها
ناحرة معلوم معلوم حور الحزن انما على من المودات في
عالمه على راي فتح الحارة وفي اسباح يسا سبه فامد الما
من الذي حار اسباح يرد لم عام الما ان اسبله الا بفعل الحارة
ولم المدة الما بالام السله و من اسباح رجلا ليعمل على الما
كالمساو بطي السبه وما اشبه ذلك لم اسبح من تسليم الما
يودع الما اسباحه و يبيع عنه فله ان يرد له اسباحه ليعمل
بمطالسه حرك واما اذا اراد ان يعمل اسباحه على مكره اسبحا
عنه فله والمود اذا اراد ان يعمل اسباحه على مكره اسبحا
حارة ما يكون في ذلك الا حرة فمما حرة مثله فطل يرد ذلك عند الا
فيها في الحارة ولم يبق المدة وان كان في الما حرة مثله انقضت
مع امسا فان كان الفصل في بعض الا حارة في الما فطل يرد ذلك عند الا
واذا اراد ان يرد الما ليعمل على مكره ان يبيع سوا كان في الما فطل يرد ذلك عند الا
مكره اذا كان يرد الما ليعمل على مكره ان يبيع سوا كان في الما فطل يرد ذلك عند الا
الباب ليعمل على مكره ان يبيع سوا كان في الما فطل يرد ذلك عند الا
باب ليعمل على مكره ان يبيع سوا كان في الما فطل يرد ذلك عند الا
باب في الحارة وكيفية حرة بها
اسباح رجلا سها او سطر ان يبيع لراعي حرة سبه السهم
مع السطر فان الا حرة لم يعمل كمال العمل وترك العوا ليعمل

في نعم الله فلا احره لك كان هذا المطلب لا للعقد ولا احره المملوك
 عمل فان كان العبد يسمع بعض ما فعل فانه يحق له احره بقدر ما
 عمل الا ان يسمع العبد او الناجل في احره المملوك فيكون ما شرط
 ومن اسماح سيادته فاسره ولم يسمع له في القصة فلا
 اوله يفتقر فانه اذا لم يسمع له لم يسمع من احره قائم باليد
 موضع احره مكرى باليد يسمعها باحره فاسره ومن اسماح
 رجل اسماح احره لنفسه في هذه احرته او عمل لغيره فانه
 لا يسمع له اسماح كما ما راع لنفسه والذات لسمع له بالذات
 الى عظمها وانما ان خط من احره بعد ذلك وتوارى عن العمل
 لرجل مكرى ان يملكه احره فانه يكون للعامل احره مكرى بقدر
 لسمع سلبا حاله الى راع برعاها وعلى الراعي ان يملكه ان الحال لم
 احره ذلك دون الصلح اذ لم يملكه الحال وعينه ورجل امسك العمل
 له شيئا باحره مكرى ان وليه ان يسمع عليه احره عمله ورجل احره
 صبا يعمل له حجة شيئا باحره مكرى ان وليه ان يسمع عليه احره عمله
 ورجل اسماح رجلا في عمل فاعلمه وعينه مكرى ان يملكه بالاحر
 ان المسماح به ان من يعمل مكرى العمل بالاحر لم يملكه اذا طلبها
 راع اسماح احره هذا اسماح حار في اسماح احره ومن اسماح احره
 عهده في احره صاحبه المكرى فاسم مكرى ان يملكه في
 القارة اذا لم يملكه فتمت اذ كان مكرى فاقه ولو سلب السلب
 يعمل له باحره معلوم وانه اليه احره لا يكون ذلك مكرى فاقه

في احره
 مكرى

ولا يلزم الاثر لصاحبه لا يعمل باحره يسمع ولو كان هذا العقد صعبا
 فالاول بان يسمع احره لا يسمع لا يسمع باحره مكرى ورجل احره مكرى
 رجل احره مكرى ان يسمع احره لا يسمع لا يسمع باحره مكرى ورجل احره مكرى
 عهده مكرى في العمل فاسره ولم يسمع له في القصة فلا
 الخطب هذا العقد مكرى مع صاحبه باحره مكرى ان الخطب مكرى
 لصاحبه احره المملوك من احره مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى
 بعد السهم ولم يسمع له في احره مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى
 لم يسمع له في احره مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى
 فان عني لم يسمع له في احره مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى
 ومن اسماح احره المملوك لسمع له في احره مكرى مكرى مكرى مكرى
 مع احره المملوك احره مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى
 احره مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى
 المملوك لسمع له في احره مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى
 الاثر في صاحبه المملوك ورجل احره مكرى مكرى مكرى مكرى
 احره مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى
 اللزوم في سائر احره مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى
 فاطمة مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى
 لم يملك له مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى
 داسه فقار احره مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى مكرى

في احره

وذكراها للواحد كرى المردور ماسط ومرفع الى
 رجل سالس كنه او بغيره عا عاده اهل الفند مسكه الرجل
 سبي من عر عماره في اهدم اباد البر سوط حال الرفع اليه
 ساسطوما واكفي القاءه الخاره سبي على كنه
 مثله ووضع ورد سكه فاسطعوا اذ المردو للصر
 ان سرح السكه مع كرى الماسط في سرح عدا سناح
 اذ هم رحلا نعل فيها عا اذ منها انه اذ البر سنا واه
 الاجرا الى يلزم اجرت بلخ عا ماسطه وله ان يلع
 سنا واه بعد ذلك من عله الرحا في نوبه واما عا فهو من اذ
 بعد حصم ووزن في قطع ارضه بالسان وضع
 المردع عليه راعها في عطلت ولم يدر عا اذ المرد
 عا دعواه ان عا من منع صاحب من الاساع بها واه
 ماسطه اذ في الواحط كرى المردور سناح
 اذ سالس كنه وانفق الماسط نصف المرد وفسد البرع بوا
 انه يلزم الاخره بقدر ما كان الماسط جوا فيها وان نقص
 الماسط سناح في ان نقص منه البرع كان مسعا فان
 لم يرد الماسط بعد اللعب اسكو صاحب لبا من جميع لرا
 المسات ووزن مسطع لحام الصنع الرواير به لصاحبه
 الحان سنا اذ فيه البود فلان تصنع او اذ مصروفا

171

ملاقيه الصبح ولا احره للصباح هذا النوع املح عليه في قوله
 والبريد عن ابن عباس قال ما علمه وان هذا ليس باستهزاء فسطفه
 فان كان الصبح رايه فيه الوقت اوله يفر منه سيما اذا تولى
 ورأسه للصباح فان كان الصبح نصفه احر صلح الوقت للصباح فيه
 المتصان بان هذا هو الاصل في الحمايات وفي ظاهر احره حواشيها
 ظاهرا ان الحواشي ما امرت من دون ما صاحب الحواشي ولصاحب
 الحواشي ان يظن ان السكون احره كونه ولا ما من احد لا يظن في
 لغة النحاة والاشك اما الاخره احره في لغة القرآن ومن شك دار
 غير ما ذكره صاحبها ففصل صاحبها في الاذان في كتابه الاذان في كل
 شهر يكرى فالاحم عندئذ لم يرد كرم المتأذنين ما قاله صاحب
 الاذان في كتابه بعد ومن دفع قوله الى من قال في وصف ما يحتمل في
 مادته مدة كان السطر مطلا ولم يرد احره في كتابه وفي اراء ائمة
 اهلنا في عمل الارباع ولم يكن منها ما رطب في علمه ولا احره احره في
 لفظه في طلب العدة ولا الاحره احره في كتابه في اهلنا في قول
 عاوذك ما احره وقال الاخ لم يرد في كتابه في اهلنا في قول
 وفي رطب في احره احره في كتابه في اهلنا في قول
 الجاهل في كتابه في احره احره في كتابه في اهلنا في قول
 يا قاضي في كتابه في احره احره في كتابه في اهلنا في قول
 انه ثلثه قطر فان كان المذموم اليه في احره ثلثه لومه
 الصواب وان لم يرد في احره لومه الصواب والقول قوله مع لومه

27

راسه و لو ان حبل اسير كان يره واسير ط الحفظه اخرى والصنف
 والحق الستة في اخرى حفظه خليف كان صامدا لانه اخر من
 رجل اسير جلا يره باخره معلومه فاحلها الراعي وسفلها الراعي
 في موضع اخر فقلت البقرة باخره ان الراعي الاول لا يصح اذا كان
 يلفها باخره لا اذا سطر على صاحبها الاخرها من ميه قصير اذا كان
 فيما سطر وكذا لا يحل لو دفع المكار الى الراعي او الى صاحبها
 مع صاحب الماشيه انه لا يصح ليقع حياضه او مراحه غيره مع الطوق
 الصالح عن الراعي لا يخلو من الماشيه معلوم فهو ابروه ورجل اسير
 رجل حبله يره وسرا لا يصح ان يكسر الحبل الى ايه راسه عليه اذا
 ولو بواطي هو في مواسمهم على رعي كرومهم و ما قبله ليرد
 ماله و يورثهم كان يره فاسره ويصر الراعي ما ابله الرب
 الا ان يكون له طاقه يدفع الرب ولا يحل حبله وان يره ليعظم ابله
 صغار يوسه خلف غصن الماشيه بطرق كان الاتسليم من حبله
 في يوسه يره يسه الصغر ان يعلقها على حبله صامدا وان
 لم يسلم الات لم يصر فار سطر وان يره ان يره كذا واحد لم
 يورثه ما عدا رعيه ما سبهلك هذه الصور من الرعي السطر يكون
 باطلا والراعي غير صامدا ومن دفع حبله مع ماله في الرعي
 وحفظه يره سرحه و حبله يره يره يره يره يره يره يره
 فانه يصر ان كان له حبله يدفعه بها والا فلا عليه ولا اسار حبله
 اسير كان او اوله و اخره من الماشيه واما ان كان يره يره يره
 لا ما جرح و احل قال ابو عبد الله اخر حبله قدر دالو و يثبت بها

خال و قال في الفقه حبله من الماشيه ان كان حبله او راو و قد يره
 حبله لانه يره و من يره يره داسه على الحبل فذلك يره
 من الاسماء ان كان له حبله لو فعله سفل الامعه كان صامدا
 من لم يفعلها مع الامكان سوا كان يره يره و ليعلمه و اب
 لم يره حبله لم يصرها و في سفسه سار بها الا حبله و يصر
 ما كان فيها من ماله الى ايه قصير السفسه يره يره يره
 ان يصر اخر يره يره كان حبله على الاخر ما عدا هو ليعلمه حبله قال
 السطر لا يوحى اليه دفع القبه الى صاحبه و الماير الى صاحبه
 لم يكره السفسه الذي دفعه و من دفع حبله الى الراعي
 في يره و سفلها اليه و باخره سببا حبله الى الراعي اليه سفلها
 فعاد الحبل اليه يره حبله ان يره الى الحبله امه الماير سفلها
 يره كذا ان كان الراعي سطر على الماير لا يدفعه حبله الا و باخره
 حبله يره حبله و هذا السطر كان صامدا فان كان قال له حبله
 حبله كذا يره الحبل ان و حبله ما جرح من يره باخره حبله
 الراعي باخره في حبله اسير حبله اليه يره الراعي الماير حبله
 و قال الاخر هو حبله من يره يره و صاحب الراعي يره حبله اليه
 صاحبها الماير حبله يره في الاخر الماير اليه حبله و ليس
 يره و اسار دنا و اخر السطر كذا يره يره يره يره يره
 في ماله يره يره يره يره يره يره يره يره يره يره
 في صاحبها يره يره يره يره يره يره يره يره يره يره

من البعور هكذا حكم شابر الاخر المسكر اذا بها ونواي وفعل
او فعلوه لم يسل الش الذي اسبح واعلم في رابع رعايته رجل قط
لعله لم وجدها منه انه لا يصف الا اذا است ان موته في خطه عليه
السنه فان كان عليها المخرج فليس على الاصل ان لم يجر هذا المخرج
ووجد في رابع الاضيق ذهبا لم يسمع له حليا في هذا المخرج مع ما عه
را حقا الى موضع وفيه رستمهم فاحرم ما معه كذا وفيه العله
اما اذا كان الطريق غير محو ولا صار عليه ما لم يجر ومن دفع سلعة الشيخ
بشيء ما عه من رطل سنه وعاد المستر في قول نووير اليه فانه يجر
العادة من رطل الساعه فان كانت ما عه بقدر او شبيه لم يجر
صالحها عن البيع شبيه حكمه عند هذا الاطوار وجهها من رطل الساعه
هذا الامتناع من رابع سنه يجر في رابع هذا الحقه الصافه
من رابع سنه يجر ان الاضياح لا تكون الامتناع فيه والاسناد رطل
ولوا سعادا ذلك سلع استوفى على سلعها ما عه كان على السنه رطل
اخر سنه وان لم يجر في رطل الساعه المخرج الشاف ان ما عه من
الشيخ حقه وكتب القول الرطل وعنه من الاخر المسكر في رطل
يلحق بغيره ما عه من المخرج وان ادعى رطل الساعه بها عه من
بنيه له حقه البيع على السنه بالفة عه ما عه والاخير لم يجر في رطل
ان عه من رطل الساعه نفسه وان عه من رطل الساعه نفسه
والخامس اذا عه ما عه من رطل الساعه لم يجر في رطل الساعه
الحا طوب الثوب عه الحاطا من رطل الساعه فان

نقش

ما لقيها فاعور في رطل البوب وعه الحاطا السنه واما ما داره انا دي عليم
القول عه الحاطا وعه رطل السنه وفي رطل من الاخر مستر كسيا
لعله لم يجر ان ما عه له وسلك الاخر وفيه بكر الاخره حقه السنه
عنه الاخر عه حقه ما عه له ما عه له والري اذا اكر اكر العه من رطل
نور كذا ما عه من رطل الساعه قوله وفيه ما عه ما عه لا يجر
الا اذا كان في رطل السنه عه من رطل السنه يعلق في رطله اخره
لذي بطر وانما عه من رطل السنه بالذي حقه السنه انه اخره ما عه من رطل
لم يجر في رطله حقه السنه عه ما عه من رطل السنه وفي رطل من رطل
الى رطل ليلها من رطل السنه عه من رطل السنه عه من رطل السنه
سب ما عه من رطل السنه عه من رطل السنه عه من رطل السنه
نور الى رطل عه ما عه من رطل السنه عه من رطل السنه عه من رطل السنه
المه رد الى ما عه من رطل السنه عه من رطل السنه عه من رطل السنه
لم يجر في رطل السنه عه من رطل السنه عه من رطل السنه عه من رطل السنه
صه ما عه من رطل السنه عه من رطل السنه عه من رطل السنه عه من رطل السنه
ان ما عه من رطل السنه عه من رطل السنه عه من رطل السنه عه من رطل السنه
س عه من رطل السنه عه من رطل السنه عه من رطل السنه عه من رطل السنه
فان عه من رطل السنه عه من رطل السنه عه من رطل السنه عه من رطل السنه
والنصارى والذين يجر المخرج في رطل السنه عه من رطل السنه عه من رطل السنه
كانوا ما عه من رطل السنه عه من رطل السنه عه من رطل السنه عه من رطل السنه
في ذلك الصور وهو ما عه من رطل السنه عه من رطل السنه عه من رطل السنه

اكثر من قال له من اجل الخبز والمردسك الصعد واما انما المادون
 الى ما حروها واحده اعياهم فلم ير ان احد فاما نساوطا الطاريد فعه
 انفسا اعطيت فانه في الزاوية فيها فانه لا يكون في جبالنا
 وقر قال ان من الدليل ان الذي لم يمسك فليس منا وروى ابو عبد الله
 الملك وعلق من حان مسلما وعرى في قصصه المستحاج
 من اسما حرويه وجعل على فرد من بعض الجبال وهلك بطرق باب
 كاس الداس ما نقاد حلقها فساقها من غير قود كاس صامسا وراكب
 ما ساق من غير قود لم يصيبها وفي رجل كان يكرى طيخا الزنا في
 باخره معلوم مع اسراط الصار بعد المكوى يوما ولم يفضحه واهل
 الطيخ من يسه على رسمه المرسوم معه فوقع الرصاص عليه من سمه
 ثم لم يلب الطيخ لم يصنه الاخذ ولما صده اجره منله وراسعوا حرك
 في هذا بان يكون لمطارة الاو في حركه او غير حركه وراسعوا سمان
 رجل احاره فاسره مع اسراط الصار فالاف من يكون اسراط الصار في
 وارتفت لمطارة فاسره وفي رجل اسما نفسه فاسعها لم يدا
 انكسار في المرو من السيل فاس من يسلها انما انكسر في المرو
 من غير حياه او قطعة السيل من الوصف الذي شرب منه لم يكن
 عليه صهاربان كان سدي في موضع من العاده من النيران بهم
 تسرب السعد من ذلك الموضع حال الحفظ فاما ان ادعا تسليها
 الرصاص او فلا في تعدد الا حاره ليعدر ردها لم يكن عليها
 والقول قوله مع مسه في الوجه الزاوية وطريقه هذه المسه ان
 كل من يملك في يده وفي يده وليرى هو صامنا لويله عده لم يكن عليه

في

الهير وذك كاساسا والاحير الحام والوكيل الذي ووهو للاحاره
 على نفسه والسبيور والمودع ١٧١ في المسام اسراط الصار على نفسه
 في ذك من اب نهر وكتب السبيور الاكاس الخال هره وكل من كان
 في يده يسه لويله عده ما لم يكن يسه بامر عال فاما اذا دعا
 الراد والاهلاك في ذك السيل ووجهه فاقبله بدفعه فعليه المسه وكتب
 كاسا السبيور ومرتبان في حركه ومن اسما يساقا ووهو السار
 حاشته في عمل عليها وعرى الى خطان البنت واهل السبيور
 لاسم الا ان كورا وقر على وجهه من حالها ابراهيم السبيور
 البنت را حاله محمد بن صامنا باب في المار عده او ان
 دفع ارضه الى احر ليرعى نفسه فاراد الاخر دفعها الى ولد ليرعى
 احر ليرعى كما لو اسعاز من رجل ادعى ما ساعه عليها ووقع الى احر
 او حمل ذلك الماع حار فان ماد الاو من ان يورعها الا ليرعى ليرى
 راعها نفسه نفسه وادار ع الرجل ارضه ايد يوصاها ولم
 ولم يوصيها عده او فاسد فلا احره في الروح واليخور راحدا
 يورع مقابل السبيور وما يورع في روع ويكون الروع وكور لم يور
 الا بهام ادا في ولا به عامه يصح اليا ويكون وصيا لاسهم في عوم ووصيه
 واهل الارام ان يورع ارضهم لنفسه يورع حراها اليهم وفي احوالهم
 ولا يورع بعض ارجل في الوصيه بالاحره او الروع وكتب في حور
 لم يورع الوصف واد اخلط الروع ووصاها الارض في الدر فان
 كاس الارض والروع في يد الروع فالقول قوله ان البدر الذي في

الارض بذر والنبه على صاحبها وفي مزارع دفع الله امره ما
 على ما يقع فعملها وانوار سلطانا حانيا مسجده او فاسقا مبيد
 لانما في سره من فعل واحراق الارض بالمره سي ان كان الامر كما
 وادبوك المزارع ما اسويح على راعيه واداره واسره كان تركه
 ولا خيرا لهما معا وله الاجرة بعد ما عمل من ربح لهما من
 المصافيه وحر بها لهما حر بالمال او واداره عمل مع
 في المزارع فلما احرق العله سعيها فيها انما اسير كان العله واداره
 والبر فالعله منها واداره عني الى رجل ثمر لهما على ان يكون له
 بهما نصفين انما دأبت المصالح على كذا حاد واما الحكم فهو
 ان الاستاد يكون لعارسها وعليه كرى لهما من مقدار استاد لهما
 فيها وما سب وها من عرس عرس فلما صاحب العرس

كتاب المزارع
 المزارع وما يقع او ليس منها ويطبق بذر
 لوان يحل اسير كان العله واداره وهو راس مالها سبه واحده فعل
 في المزارع عرسه اشهر واداره سبعه درهم وعمل المزارع والخريف
 شهر واداره ثلثه فلما كان عند راس السنه حصلت ارباحها القاد
 الف من المزارع والقاض المزارع باخر كل واحد منها اجرة ماله على
 على قدر عمل المزارع ثم تعشيل الباقي على قدر ربحه واداره واداره
 رجل دفع الى ربح نفسه جرب حفظ ثمنها الى بعض المواضع على

المزارع

ان يكون له حصه من المزارع فعملها واداره فوفر ما حاد الخط ما حصه من
 الخ كاديه الى عزم له ثم على ان السرك كان فاسد اذ الرجع فيما اراد
 على قدر ربحه ان ربح على الامر وهو صاحب نفسه بربح العله دون
 عزمه كان دفع الى عزمه بادره واداره كان له الرجع في الزايد على
 المزارع كان دفع الى عزمه صاحب نفسه بادره لم يرض ملكا له
 وفي رجل اسير ملوحه في المزارع سرك في ربحها فعمل المزارع
 صاحبها ورخصها او حرسا ان هذه السرك باطله كان له ملك
 سركه ودر سركه منها واداره باطله كان له عمل اجرة عمله
 في رجل اسير طافوت بالانها واداره سركا ان يقوم كل واحد
 منها لوما على شياقه المزارع في اجرة ايام رجلها فقامت او
 فعمل اجرة صاحبها ويكون العله بينهما في رجل اجرة على حسب
 السرك والى المزارع في السرك الذي سركه عرسه بادره والعله
 بينهما والعاره عليها فانها اجرة دون الاخر كان للسرك
 الذي القوا لم يرض سركه من الانفاق بالعله حتى يرد عليه نصف
 ما القوا لسركه لم يرضوا فعمل المزارع في ربحه
 عله واداره سركه اجرة من صغير فاقوى في المزارع
 منها ماله الصغير وطلبه اخذته من العله ان للصبي حصه
 وليس يلزم رد ما القوا والمزاده اذ القوا في فربا وفي
 حاطس رخصه عرسه اجرة ليعر ادب صاحبها ان الرجع على سركه

المصارف بها يعبر كل واحد منها **باب في المصارف**
 لو اراد دفع ما لا بصاريه الى صاحب سفينه ووسطا بينه وبين
 كسر السفينه او ذكره ان صاحب المال ان كان شرط ان يكون كسر السفينه
 عليه ذلك ووحا شرط وان لم يكن اسقط وكسرى السفينه يكون من المال
 والمصارف اذا خلط مال المصارف بماله من غير ان صاحبه يسميه فان قال له
 رب المال اني قد مضى به فاني قد اخرجت من المصارف ما اريد
 المال بعد الحيا والوفاء وخور لصاحب المال ان سعى من المصارف سائما اسره
 المصارف مال المصارف مع ثوب المصارف سائما على الصريح فان اراد ان يسرى
 من المصارف سائما اسره مال المصارف نظر فان كان في ذلك الشرط خاف
 كان يكون للمصارف اسرى عند الجماعه وصحبه سائما فيكون بعد الخ
 للمصارف وهو من سفينه اخرى فسيره صاحب المال فاحذر العبد
 فان كان ذلك جمع راس المال كان ذلك في المصارف وان كان بعض راس
 المال كان في ذلك القدر وما كور ان يسرى غير ما ذكرنا فيكون
 من اسرى مال نفسه من وكيله وذلك كالمصارف ان المصارف معمره
 الوكيل وان كان سريته والرجل هذا بوجه المصارف الا ان الاسمان
 بوجه صحته لو جهل احد ما الاجماع فانه ما اخل او فيه والسالي
 ان المصارف هي بطلوله بالمالحق وليس كالمالكه المحضه الا ان
 ان صاحب المال يصوغ من الثمره فانه ما دام السركه قائمه الا اذا
 المصارف فان حو اليه المصارف يعبر ان يسرى منه كالمسند يسرى
 من المكاتب ما في يده ورجل اربيع رجلا يصاعه قدر ما في يده
 فما والرجل منها عسر واسرى له في ما في يده المالك يعرف ان اسره

الا المرد

القدر الذي اخره دون ما سواه ورجل سائر ان يسرى له سباج
 رقيقه فاسرى له ما اراد ان يقره اليه خلف في الطريق ان كان ما اراد
 لم يصح وان لم يكن امره بذلك صرح بفعلة المصارف اذ اساسا في المال
 من مال المصارف من ان مسافر من رجل اخر وكفى عن بعض العمل ان يسرى
 ارله ان يسرى نفسه من المال بقدر ما اراد على نفسه ان يسرى ذلك سعد
باب في المصارف السفينه عند مجاوضه ولو في الاجماع
 لعلنا فيها السفينه والاصح السفينه في ارض تصغر فيها حوالا
 بالاب او الحرا ووصفها او الحاكم ووصفه منب شيئا ماله يسرى
 ان بعضهم فارعي وره السالي على وره سائر ان السفينه كانت غير محكيه
 وراعي اذ طالها وكان في حلقه كذا وخرج انه اخرج ان السفينه ووقعت
 فاحذر العلق غير محكي فلم الرجوع وان وقع العلق من المصارف
 يرحو افيها والكندوج اربع شتمه وفي ارض من سريته اراد صاحب
 الحصة القليله من الاخران فله حصه في موضع واحد لم يتركه ذلك الا ان
 او حكي حاكم واذ كان سريته من سريته فها ان احدها ورجل العار
 لم يكن لسريته الحظ ان احدها يصنع الا ان نفسه الحاكم وفي رجلين
 وراعيه من مصاع وعرفانه فلا احدها لصاحبه اذ في المصاع ما وراءه
 ارض كسرى يفسد في ارض بواقي الجمع فليس لها صاحبه منه ولم يعلم
 كسبه لهما اموال لم يعثر ان ما سببا لصاحبه اخر من يصنع ان
 ذلك ان يكون فيه كسبه اذا كانت الحال هكذا ورجعها عا اسرى كوا وارض
 فالس ارض السفينه فها في حال فهم رام ان علم السفينه اذ طالها
 بعضهم والصرر الخصله في اذ كانت المسموم ارضا ورجل كان في

فلو لم يره من نفسه ولا كليل المسح كان انما يصح بالافواه
الوردت ماسواه الا ان لو كان غيره وديعه لم يصح له بل لا
الربط كان كذلك ان يصح فيه الاستباح اذا سمع الورد
فاما اذا نزل في نفسه فانه لم يدر ان يصح له ولا يحل له المسح انما
والرهبان اذا نزل في سماع فالرهبان لم يكن له ان يصح به اسبق
ومن غير غير حل سماعه وتبع السيد الرب في ما طوبى له مع
الرب اله واحد ولا غيره ولم يصح له ان يصح الرب اله واحد
على ما اصابه رب صاحبه ولا غيره وهذا اذا دخل الرب اله واحد
يود هو الرب اله واحد الرب اله واحد في قدره من نفسه
وفي حل الرب اله واحد حل سقمه لم يصح له ان يصح المسح ان اللوح
المعروف يكون هناك مع غيره التفات عبد الرب وكذلك ان الحار المسح
من اللوح سقمه اخرى احدها الرب اله واحد يكون غيره كما في اوله
احاره في الرب اله واحد الرب اله واحد الرب اله واحد في ملكه فانه
انما التزم ان الرب اله واحد الرب اله واحد الرب اله واحد في ملكه فانه
الصدق في الشكر مع ان حق الملك كان يعود في حق الرب اله واحد
وكان يقول قدس الرب اله واحد الرب اله واحد الرب اله واحد في ملكه فانه
الطريق ان له فانه لم يصح له في قدره واه محمدي يصح في ملكه
الغيبا ساكن في النفس البشري ان هو ايد الرب اله واحد في ملكه فانه
الرب اله واحد في ملكه واداء الرب اله واحد في ملكه فانه
طوبى لمن عرف الرب اله واحد في ملكه فانه الرب اله واحد في ملكه فانه

○

ووجه في الزهر في حبه الزاهر يرمز الى الزاهر في اسم الله ووجهه
عليه ووجهه لا يحيط به وهو ليس كوجه الاسماك

وَالْعَالَمِينَ

معلوم من كتاب من اعجب سنا فاعلم من احب الله
 الوصول الى رتبة صاحبها فاعلم من احب الله
 كمال السراة فان نور رغبته من ذلك لا يزل الاضواء يوم الغضب
 السعد والافراح وان من دون ذلك انما هو فضل وار نور الملوحة
 صاحبه بالهبة يوم الاضواء ومن اسرار احبنا معصوما بالهبة على
 صاحبه الى طر الخ وهو عروج شهر عده واراد الله المرحوم من غير فعل
 او سعة عمل هو انه يلزم نقصان من ارادة عبده من الخراج وعاجده
 من المهر الى رتبة صاحبته ومن سأل معصوما بمراده على عاصبه
 من ثقله الخسران من رتبته وهو مذهب أهل العز والعبد وما
 قاله معصوم لأمه وهو عاصف فان يفتخر باع معصوما من احب وواف
 بحبه ثم تاد ويصدق نفسه على العمل اذا ليس من صاحبه وعليه
 ان يرد الله على المستوي وان كان المعصوم قد بلغ رتبة واداءه فعل
 نوره من مرعاها ليعرود صاحبها فاسمعه لواءه واسلها بقرصه
 ان يرحم الى صاحبه ومن سر نوره ودلجها غيره واكلها احبوا كان
 صاحب القهر بالحق من سادات القهر بها كلها السراة والارادها ما
 الدركلها فان يلزم نداء احبهم همه ما احبهم في حال السجود

سفسه رجل من عراده يردّها الى موضعها وشرها فيه فهلك
لغيره سببا وعنده ينفى فيها صاحبها لانه كان عاملا مساعيا
ومن عمت راع ندم غيره واحدها من عتافه فاستلها بغيره
الراعي فهلك الله بعد ذلك امره بعد الرعي الى الرعي
كالوحي اذ اردت اليه سقط الصالحون كغير الوحي
وفي رجل كاس به نقره معصوبه دفعها اليه غاصها في ردها
العاصي لم يبق حاله الا لاف عبد لا يلزم صياحه اذ لم يجرى ردها
ولو عا العصب قبل الرزوح عليه صياحه ون ردها ليس روجه لكونه
ذلك تضي على الرزوح على علم انه معصوبه او لم يعلم بعد ان
العلم باسره في الاله فاما الصالح فلا بأس للعلم فيه انه نصر في ما
الغير بعد ان يردّه ومن عصب سبكه فاستلها ما نالها فها كان
رب الحكمة على العاصي فيها يوم عصها وكره المثل الى يوم لا ريب
ويهداهم فاس العاصي والمتسام ولوان رجلا عصب سفسه فاستلها
مده في المثل فاستلها معصيه على العاصي المستل المثل
فارتبقت مع السفسه ورجل عصب رما وجره رجلا
اجري الى الاعاره اليه فخره بامر قاتل سفسه وفزع العاص
رما اخره من المسام الله وفي المسام يومه ارجع الى صاحبها
والمعصيه انما لم يرد ذلك ولما في بياضه ارجع معطاه
سببها بالكره ومن اعصه عن رزقه واستلها لغيره
رما اعصه من الاذن على صاحبه وفيه العنيل ومن استلها
ارما معصوبه لنفسه او على سبيل المعاونه لغيره فاستلها

في رجل

و الوجه من صاحبه او لا ركله ولا سعه غيره وفي رجل دخل لغيره
معصوبه فربطه بدمه بياضها ورجلها من عراده فخره في مكانها
ان على الرجل ما من العصب ولم يلمه الله من رزقه او اكلفه او ساقها ومن
عصب رمله معها من اواسر حو الرمله وطولها بالمهر
فكرانيه احد المهر وانما سعه لرحمه فيه المهر ان كان
العاصي يرد فيه عوجه العصب من عصب ارما لم يركها
من يرد لغيره ما يرد منها واستلها اذ اذ بركها لغيره من سعي
لم يصر راحي الى صاحبه وصار في يده ومن اسرى سببا
معصوبه على يده فاستلها لغيره فاستلها صاحبها
علم انه عصب ويأبى الراد على السابح والمسر كالعاصي الذي وفي
رجل قال الاخر الى صاحبه موضع كذا في ردها في ووصفها له او
لم يصف فرجع الما مورعها وذكرا من عطا رسله وفيه
سبيل العاصي اعني في احكام الرما دون الامر وفي رجل عصب
الامر من رجل فاستلها فحاربته فباعها بالعصب بمراسر
واعصا سله الا وان الاحوط ان يصر في الرزق ويورد راس
المال الى صاحبه والخط ليس سببها الا ان كان الخط حاسا
واصلها كالدار من الدار والربا بغيره وخطها وقولنا انما سببها ان
يجازي من المراكه فله لقاقل واحد منها في العصب كما يقول في خط

المقاومة وسائر الميراث ولو حلف الاثواب وعرف ذلك
من العروص والميراث من الاعيان كان ذلك استهلاكا لان
الميراث كان في ذلك لو حلف بالثواب فيها ومن عصم
سائر وجهه من حلف او ناعه لم يستحل ثوابه او اراه فيه
او مله مع علم الميراث او هو بوله بعصمه او جهله فان
العاصب اذا ملكه بهه او سعى صاحبه فيه وكان السبقا لها
بعصمه فله ان يرفع على الزكوة فيه او ناعه منه وخال عصمه
وقيل له ان كان السبق مستهلكا وكان العاصب يراه
السبق للعاصب ان يرفع بالقصبة على ما استهلكه وان كان
احد من عصمه فله ان يرفع بها على المستهلك وورثه حل داره
واراؤه حرة او يرفع فيها اذا كان الميراث من امكته هذه
وهكذا لو حل الميراث من النضر ان كان ذلك من ميراثها
من الميراث وحت عصمه على الميراث وما عصب دانه وناعه فله
ان يباحر بها في ذلك ان امكته ذلك وان لم يكن له زوج
في البايع للعاصب بعصمه ومن احل مال ميراثي بغيره او
غيره فعليه رد ماله على مالكه ومن يعهد ميراثي
الى انسان بلفها الخ ماله الميراث فان كان له مال او قال
ملكه ماله بصل الميراث اليه ولو ان حلفا رفع الزكوة مالا وقال
له هذا ماله وصيه والذليل فله اخفقه فيها واحدا لرفع اليه
لنفسه سامة انه ان كان الميراث من الفقراء عليه

وان لم يكن

وان لم يكن رد اعان في ثوابه ووصاؤه هاج عليه واستدبر لرايه
فجوز له ان يركب ما كان فيه ليعمل الحرام ويستحل لنفسه به ان تسلط
في الميراث بغيره بغيره ليعمل الحرام ويستحل لنفسه به ان تسلط
فيها يوم القاءها في الارض انقلب عليها ارض اخرى انه لم يكن لصاحب
الارض المثل الا في طهر ارضه ونفسه ان يرفع ولصاحب الارض
الاضحية ان يرفع منه وفي صاحب نفسه هاج الرياح عليه في الحرام
واستدبر الامواح في ما وعى نفسه وماله فالعاصبة السابعة اليه
انه يكون صاحبها لغيره وان كانت الخال هذه ومن عصب عصبه
وعمره وطهره فله ان يرفع لغيره ليعمل الحرام ويستدبر لرايه
ومن عصب حظه فله ان يرفع في ارضه فله ان يرفع لغيره ليعمل الحرام
المطردون للعاصب ان احل ارضه وكركت الحرام في بطنها
كالصمغ اذا عصبها وحصلها دحاحه في حرم وكركت الحرام في
فراج الى عمر ذلك من السبل وهذا القطر اذا عرك العر اذا عصب
وجامراه ومع سبل يتقطط امراه اخرى من عصبها في الميراث
رأس الشقة واحدا اليه وورعه الى روحها فله ان يرفع
صاحب السبل في مطايله من سبلها وقال في مو مع الحرام وحسب
صاحب السبل كانه هو المستهلك له والميراث بذلك ان الهام يستعمل
الروح كانه لم يراه الروح عليه ان يطلب به وصية ومعها ان
المنصور على الانسان ان يرفع لغيره ماله لم يرفع في الهام
في ان كان ماله مملوكا فان كان فيه واما ان كان الميراث من الميراث
او لغيره وان قيل معناه ان عليه ان يرفع لغيره ليعمل الحرام ويستدبر لرايه

العارة اجود لانه لا حرقه النفس المصير به بالقصاص والديون كذا في المرجع المرب
 وغير ذلك **باب المطامير والديون وكيفية ادا**
بها واسقاطها وارادات الخلو في كذا ما ووربه وعليه
 للباس مظهره ودينه لم يكن لوارب الصوف في ماله سبع او هبة او غير
 ذلك ما لم يسقط دينه حاصه اذ كانت تحيط به لانه فان لم يسقط
 فيه سبع او هبة او غير ذلك لم يسقط الدين وقد دللنا على ذلك في
 اسقاط الدين الا في ما عده من هبة او سبعه ونقص دينه المستبرأ
 وكذا ان كان على كذا اعسار ورغوات وحلف ما دللنا على كل المبر
 ما لم يرد واجمع ما على المستبرأ من كذا اعسار وسبعه وما لم يرافقه
 فيه عسر ولو اراد ان يات عن مطامير ترك ما لا يرد ذلك ولم يوص
 الى احد ما صلاحها فيه والارحاله هذا فيقفز نفسه كذا في ذلك
 عن مطامير والره ذونه وكذا ان يترك عن نفسه في الالهة في
 نوع عن دينه ويترك ما له غير دخل من ذنوبه ولم يوص الى احد ان
 على المودع والمستمع من دينه على اوارده واهل ماله على احد المدا
 بترجع ارباب الدين اليهم واسقاط حقهم هذا اذا كان المبر
 دسه او كان المست اعلم بذلك ما يتفق فيه الدين منها ومنه
 من دخل سبيلهم لم يردده الا بعد مطامير المبر وكذا الحكم في
 السبع وخفه ومع قولنا في حله على مطامير المبر هو انه اذا طامير
 المبر فبغده فبغور سبع حقه مع جرمه على انفاية طامير او ما قبل
 المطامير فلا يكون طاميرا الا اذا طاميره اعصمه او يكون كذا
 فبما دالم يرد انه ما اعصم المبر يحلل منه او لم يوص فيه او لم يكن

زهبات

مردوا في الامانة ان كان المظفر فهو ما طامير ان كان مظهره عن عذره وحالته
 من كذا امر انما اعصم له من كذا دينه المصير به فلهذا وحالته او كذا
 طوله امرا فاما السبع والنشر او القروض فاما وقف سواي منها فكون صاحب
 على دينه ان كان لم يظهر له المطامير وادام المطامير واحب مع القدر والافان
 ادان اعصم ما لم يجرها وما عداها لا يدخل فيه وادان على رجل مطامير
 ولم يظهر اليها طامير ان يجرها او يظهر بقا وخبر بها او يعرض على ما لم يكن
 او يحل ارضه وقد لا يسقطها على المطامير فان وقفها على كذا وسوان سمر
 في عليها لنفسه في حوزة كذا من كذا وسوان سمر في هذا السبع والافان
 واما لا يراقة مع حلاله ففقد لون على العسر والرفاه والكفاية
 وخوها والفرق بين مال من المطامير في المصلح والوقف فهو من منها ولها
 بقولنا لو دفع الى الفهر عن المطامير سقط عنه دينه فمهما ذكرنا
 لو اعقوبت هذه السبع بسبع دمنه ذلك القدر ان ذلك المصلح
 وانما المطامير والمبر على سبيل المبر اصله الطر في سبيل العود وهو
 ذلك وانما حال العسر وخوها لا ياتي الا في اقسام مخصوصة على وجه
 ملاكها فلا دفع اليهم ولا يجوز صرفها الى فساد ومع قولنا ما يرد امير
 بسقط عنه في الحار سمر فيه لراعي على المطامير دون ما يطامير كانه
 القدر الذي خرج من ماله على هذا الوجه وما خرج من غير ذلك فهو ماله
 فلا اعساره ومن كان عليه من سبيل وجها ربيع وماله ما في كذا
 او في القصاص الزكوة افضل من المالى فان كان على القصاص فلو اوجبه
 المولى ان يعرضه كذا في هذا قوله وقال في قوله لا يرد له ما جاهد
 المولى في الوص وادامات على المطامير كذا في الوص وادامات كذا في

يصر في لاج وجه فما ذبه عاصبا ويكور هذا المسمى
 في الفقه ما دون الامام او الخليفة فان كان الرجل حيا كان له ما له من نفسه
 ما يملكه اذ انما هو من طوع الناس عليه في ذنب ورجع من غير اذ عليه
 دون غيره في كماله لا يسهل او كان له في ذنب ورجع من غير اذ عليه
 افعال الدين ان ما ذكره في المال والملك في الفقه المسمى والى ان
 الدين وهو رجل اسير من سائر عامل سلطان خارج مع علمه بالثمن
 من اجل مريد وله لغيره المخصوص منه نفسه ان اذ الملكة النول
 الى اياته رد عنهم والانتصرونه وان علم ان نفسه من خارج
 معروف باعداد مودده علمه على قدر حصصه وفي حال امواله
 في رطلها وحفظها موضع ثم اعطى رطلها لغيره فان اذ الملكة
 بطرق فان عدد اهل الفقه وعرفوا ما جود من كل واحد منهم رده
 عليهم على قدر ما خرج في نصيبهم وان لم يعرفوا في بعض الفقه
 القسمة فيه والاموال المستهلكة والودائع التي لا يسهل انفسه الى
 الاموال التي ما ملكها وكان في ذنب او في رطلها او في رطلها
 فالحال المطبقة يصر في الفقه فان في المال فان كان له
 ولكن ما كان اولي ان يوضع في الفقه ولا حلال المال الذي ما ملكه
 ولا يورثه وان يصر في المال وان اللقطة يوضع في الفقه
 هو في الممتلكات والودائع التي لا يسهل انفسه الى المال وان
 في الفقه وان علم ما رجع عليه من المالك في ذنب ورجع من غير اذ عليه
 دسه بطرق فان قصا في الممتلكات الفقه وان قصا في ذنب
 لرجوع من مال الملك الى الرجوع ولم يكن فيه عالا ان يكون الذنب

عن
 غيره

من غيره او من مال الملك مظلم لا يعرف صاحبه او ركه و خاصة غيره من
 الورثة والودائع ذلك المسمى الى ما ذكره في الفقه وان قصا في ذنب ورجع من غير اذ عليه
 الرجوع الى مال الملك لغيره فما قصا ومن ما رجع عليه من غير اذ عليه
 من وجه اساءة ذلك لغيره ان الارض تخرج منه ونقص بها من المالك الا ان
 خالف في قصا من مال نفسه وفي حري ما وعليه مطالبة لغيره
 وورثه شيئا ولا يورثه وعاد لرجل له بطرق فان علمه في المال
 بقصود منه كان له في الفقه ما عليه وان لم يعلم في ذنب او في
 فان لم يكن امام اذ الفقه كان لهم حقا في عليه اذ كان المال اكره فان اذ
 الرث في علمه في الفقه وفي مقدم لغيره دون له من ما يسهل عنه ان
 اذ او حرم من المال اكره لغيره سبعة في لغيره فما دونه وان عليه دون
 لانام ولا يورثه الا انفسه سبعة في لغيره فما دونه وان عليه دون
 مطالبة في اخره وفي رطلها ان كان في الفقه وان قصا لغيره في المال
 سبعة وخمسة في اخرها حقا مع مطالبة الاخرى له ان لم يكن راجعا
 مطالبة صاحبها بها وفي الفقه انفسا حقا في الرجوع يكون الرجوع في
 عليه عند الوفاء وفي رطلها من غير واولاد لغيره وركب ما لا اب
 على الخاتم انفسه وكل مال الملك لغيره من مال ولا يسهل على الصغار
 منه شيئا وان يواجب ان كان المال فاص على الذنب او رده وسما
 عرفه وان علمه في ذنب فان اذ قصا في ذنب او رده وسما
 ما يسهل عنه وورثه وان لم يعرف في ذنب او رده وسما
 الصغار ما لا يسهل عنه وانفسا في ذنب او رده وسما
 غير ما يسهل عنه وتكون في اسبغ من قصه في ذنب او رده
 اذ علم الرث وحكمه وان ما يواجب ان الفقه وان حلال اموالهم فان

كان الولد هو المسهر له وكان الانفاق على هذا الوجه لم يسمع
والمنشأ له لم يسمع منه الخا و ان اسحق ما استقاما واولا رحلا
سا و من اخر سيرت فاسسه عليه اسهل كان وهو لم يسمع له
فهم ما اكل من ذلك واحد منها ما لم يسمع ان اسحق من قضاة
و حليم من قضاة الفقهاء و ان هذا ان القاض كان اول اكل من
دار اسحق راسه على القاض انفق فيه ما اكل و ان يعمله ذلك الما
ومن كل عفو و عذبه سمعه عاصه و لا زانية عن وطبه ان لم يسمع
سفه او سائعه و لو ان حراد مع العاقل سلطان سائر ما نفسه على
غير وجه الحق كان عليه رده الى صاحبه ان رباحه على وجه الرشع و لم يسمع
و مراد على اسقاطها فقال المدعى عليه حرمي و اعرض عن دعواك هذه
من عزم يكونه ما و من المدعى لم يسمع المدعى اخرضا بدفعه لدعواه اذ لم
ان دعوا باطل و من ابلغنا عن وطني كان عليه الاعذار المدعى و ان
لم يمتنه خصا فقه و الاستدلاله كاسقاط ما الله عليه نفسه على
لم يسمع و من في المواضع انه يحل للمدعى ان يسله مسقه
اربابه من و عزم ما تمته خصا فقه و يسمع عليه و من على فهو من يسمع
وليس يدرك من يسمع ما يحصل فيه لا يمكنه من قدره و ان اسقاط
تدفع و اعلم ان المدعى خود يومه و من يسمع عليه و من يسمع
من صاحبه لم يسمع و اعطاه سماعا اذ يسمع انه قد احدث بعض
العلماء هو عبد الحار و الانساق اذ يذكر القوم ليجوز ان يسمع
والسيد تسمع كلامه في الامم الا ان يسمع الشبه قال السيد
ع و ان يسمع كلامه في الامم و ان يسمع منه و من يسمع على و ان يسمع

وان كان حراما واظهاره في حق الفقراء في رجل عصب سب من مال
 غيره وفيه ما حرم وصاحب السوء في المذنب فما به ان كان يبيع وبالا سلام
 ويترام خلاصه في عسار نفوا التات فان كان يذبحها سوف
 اصله فان ياد رد على فان قيل او مات رجع الى ورثه وان كان في
 حال وفي رجل من هذه النواصير ان كان في حقه رجل من أهل الثواب
 المأوى ولي في يد صاحبه فجع الى موضوعه ويأجره في حقه وارتبة
 ان عيان رده الى مال دار كان وان لم يكن فله ان يبيع في الفقراء
 بوجه واربعه صاعا طهره كاللغة وفي رجل اخذ في سكر وجعله
 في سكر منه انه ان علم الخويعه رده وان لم يفرض فيه والاموال
 في ارباب المحنة والظاهر انها لهم ان كل من استك مالا فهو له مال
 حلال الا ان الربوا دغا مدع بعض ما يده له في المذنب الا بالنسبة فان لم
 يده ثمر المال المذنب منه ويد من هو في يده ان الظاهر ان له وفي رجل
 اهدى اليه سلطان ظالم كسرا من حارسه حار للمهر اليه فاوله والهر
 فيها انه سب عنه انها معصوبه فان كانت معصوبه وحدها في
 صاحبها او ورثه ان كان سائر من كل من كان يده ويصرف في الظاهر
 انه يملكه لم انه لغيره باجره او يده بفوم على وفي رجل اعطاه
 ظالم من حارسه فراه ان اذ ان يفسر انها معصوبه حارسه الاسباع
 وان كان المستبان اسبغ عنها ان يصر في بيت المال وفي رجل اخذ
 حذرك جمع بالسلطنة ان علم ان يعضب وعلم ان ياد رده عليهم وان
 لم يظلم صرح في المال والفقراء فان الخ الخا لما يملك المال في ذلك
 ان يفرق الخ ادصاب المساكين وما سبغ الحكم بان يخلد مع غايات
 معلوم وفي رجل اخذ من ثمر الفقراء في ثوبه ما له ثمر المذنب
 ما

الله

المذنبون خمسة كان ما لنا ولم يكن ومع ذلك في الفقر الاما دار صاحبها
 كان حراما ورثه ان كان ميتا وفي رجل يقرضه فاطح لثمن حرامه
 فحصل في يده من المذنب مائة من ثمنه انه كتب عليه رده على من اخذه
 في اهل ورثه الربا حراما فان كتب الرب عر فيل دفع على المذنب او
 الفل سائر المال فاعطى المذنب ما في حقه ان رجل اشترى من المذنب
 اذ لم يفرجه المال بالبريد وان استحل احسا ط كان حراما وفي رجل من سب
 نوصه فل او كسر اذ كان في ذلك نواحي بطوى الخمسة

باب ما يصح من الهبات والصدقات

باب ما يصح من الهبات والصدقات
 في قولنا ان يقول الصدقات لم يفسر الموهوب له في المال
 الله اعلم بالقبول حاله في الاثبات الزايع يده من ولده الصغير
 او ولده له فانها تصح وان لم يفسر عنه في ارض من سبغ فانها
 لصلحه اجلت تصح هذه المراسع في الهبة ان كانت تكون
 في قولنا الواهب فروهت والموهوب له قد قبلت ومروهت
 ميا من ارضه الصغير فلهما عنه او وكل وكذا القول في حارسه
 بعد من في المذنب حارسه ان كان الموهوب في يده الواهب وقصده
 الله وان لم يفسر عنه وحصوله في يده المذنب حارسه في القول
 ولو ان رجلا وهب حارسه واخره المذنب حارسه في القول
 لفظ القول حارسه الله ان كان له حارسه الموهوب في يده
 وان كان بخلافه فلا يفسر القول الصدقات بعد وادام

وقصص من الله والا يصر ولوا رحلا وهذا رجل سائر انكر بعد نعم
 واقام الموهوبه الله على الله حكمه في حق قال الواهب يا هب
 امس على نعل وفان الموهوبه حب قطعه قال قول قول الواهب ان
 عوا وهب لاني ع في الموهوبه الله الله هب ان سهر السهر
 عدا ان الواهب ان قوله وهب ان الله في السهر وعمل اخره
 على الله وان لم يرد والاقول كما لو سهر وعمل اخره
 ادا وهب لاني لاني ان سهر لاني انك فاع ما له اوله في
 وكنت لو كان بعد فاعفه ثم هب ما له مع الله والعق من الله
 فانك عليه في سهر من كتبه فاعفه باطله والعق من الله
 الود للعوام في عهده وان وهب سائر ما له في حال موصد
 به الصغر وعاد عليه في صغر الموهوبه عدا لله ثم مات من
 وامر بسهر والمناظر فان كان الموهوبه في حبه حكم الصغر
 واليه حذر وان كان يقبل في حق الله في نالوصه وادا
 احاط الود بها بطله وكان الود في منها وان الود الموصد على الصغر
 من عليه فهو صغر ولوا ان امره وهب في روحها صلا في والود
 منه بعد موته فالصغر عدا ان لا وصيها لوارث حكمه وهب
 صرا فها هذا سائر ما له في حق الله والود في حبه
 عديم لاني ان يهب رجل في حال صلا في روحه الود سائر
 الورثه فالط سوا على الموهوبه منه وهب للعوض او غيره يكون
 وذكره للعدل ان يهب جميع ما له للعوض ويهب لغيره
 ذلك وان كان حكمه في وهب لوجه في حال العدم والمخافه

كالله

على الله غير واخيه الا ان يهب الموهوبه منه وهب للعوض في حبه
 واجبه ولوا رحلا سائر ما له في حق الله في حبه وجعل السائر
 يرا حله الموهوبه منه في الله والعق من الله في حبه في حبه
باب في الوهب وهو سائر رجل من غير من العوض
 لما يوجع في الرجز وهب لوجه الله لصله الرحم مادام واما
 نفسه والله في الصلة وان يكون الرحم حاصل من الواهب الموهوبه
 قصدها الواهب في قصر وادامات الموهوبه او الواهب بطل الرجوع
 في الله الا ان يكون منه على عوم فانه لا يبع ولوا رحلا وهب من الله
 سائر في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه
 فله الرجوع وامره وهب قطعه من حبه ولوا الصغر من الله
 وقصر ان الرجوع لاني هذه الله في حبه في حبه في حبه في حبه
 من حله فاعفه الله في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه
 له الرجوع فها وهب في حال الموصد في حال الموصد اذ ان الله
 على هذا الوجه ومن وهب سائر ما له ان يهب عليه حله وسلمه
 اليه في حله لاني ان كان يراد الرجوع في حبه في حبه في حبه
 وهب لاني في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه
 سائر او لله لاني الواهب الرجوع في حبه في حبه في حبه في حبه
 لوجه الله في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه
 ولا يبع فيها وفي حله في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه
 الرجوع فيها ان ارادت ما له في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه
 اراد الله في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه

رجاء من عرف الموهوب ان علمه ان اسم العبد وكنى عليه
 باسمه ان لا يرفع اليه الا ما هو مستحق له من العبد
 من اعراضه الى ان يرفع فيها المنة مظلومة فاعلم
 اسرارها به اي وشفاه فان طالبه بها دون المنة واحار صاحبها
 لقصة فله ان يرفع من العبد ما في نفسه فاعلمه وسفوها وكنى
 اخر فاعلمه صاحبها من اذاعه في المنة او غيره من رفعه فاعلمه
 السبا بالجار ان سافر صاحب العبد معه السبا وشفاه اليه وان سافر
 ومعه ما في نفسه السبا فاباوس في نفسه مفضوفا وفي رفعه من
 الى رجل الدنيا فرفس في المار فوع اليه انكارا ان يرفع صاحب العبد كى
 ولان يرفعها من عصبه ومن رفع عصبه الى رجله عليه وشفاه
 المنة وما في نفسه سوار ان احاكم في العبد فله ان يرفع
 المنة صاحب العبد وشفاه من المنة فوع اليه ان يرفع ما في
 بلع الصغار ولم يواجره الخاكة كانت لهم الا حوزة بعد انام الى
 مصب يعرفون المنة وشفاه في المنة فوع اليه ان يرفع ما في
 لك الى ان يرفع وشفاه في المنة فوع اليه ان يرفع ما في
 ان الوارب يقوم مقام المنة وشفاه في المنة فوع اليه ان يرفع ما في
 له مورثهم فانما المنة فوع اليه ان يرفع ما في
 ورافس وشفاه في المنة فوع اليه ان يرفع ما في
 كالمصية له بعد موت المنة وشفاه في المنة فوع اليه ان يرفع ما في
 اسحق يرفع رجلا من عاقله من حلا حاتم سولم خلافه فاعلمه
 ولا مطلقه

احكام الوفاء
 احكام الوفاء وما في نفسه وما لا يرفع

١٢

١٢

مع الوفاء في المنة مع شاعبه بالارام وشفاه و
 ان دخلها وقتها انكارا في المنة او رافع ارفعها وشفاه
 في ملة ان الاسماع بها يكون اسما لك عنها وشفاه
 فاعلمه في المنة ما في نفسه كالا ملة وكنى السبا اذ ارفعها
 وما سافر وشفاه في المنة كالا ملة وكنى السبا اذ ارفعها
 المسافر لم يرفع وشفاه في المنة كالا ملة وكنى السبا اذ ارفعها
 القس ان قال وقت نصر في المنة والاسماع في المنة وشفاه
 عليه لو رفعه في المنة كالا ملة وكنى السبا اذ ارفعها
 فاعلمه في المنة ما في نفسه كالا ملة وكنى السبا اذ ارفعها
 المنة وعدم يرفع السبا المنة كالا ملة وكنى السبا اذ ارفعها
 سراه سوا كان موقفا او موقفا او موقفا في المنة وشفاه
 ليس الوفاء بان يرفعها في المنة وشفاه في المنة وشفاه
 ارضه ان يرفعها في المنة وشفاه في المنة وشفاه
 الا وكنى السبا اذ ارفعها في المنة وشفاه في المنة وشفاه
 وشفاه في المنة وشفاه في المنة وشفاه في المنة وشفاه
 هرة من رافعها في المنة وشفاه في المنة وشفاه في المنة وشفاه
 وانه نوحه في المنة وشفاه في المنة وشفاه في المنة وشفاه
 وشفاه في المنة وشفاه في المنة وشفاه في المنة وشفاه
 جميع المنة في المنة وشفاه في المنة وشفاه في المنة وشفاه
 في المنة في المنة وشفاه في المنة وشفاه في المنة وشفاه
 المنة في المنة وشفاه في المنة وشفاه في المنة وشفاه

اخر الارض يرمونها في البحر وروعه الى اقامه الحاكم او المظالم
 فان كانت الارض يرمونها في البحر الا ان يصاد العلم منه بطرفا اعطاه
 طبع عاين اليرموق القمحا والاسعالم وروعه الى اربع ابرص في المثل
 وان كان احرصه كروا وروعه الى ابرص من احرصه وروعه الى ابرص وكذا
 من يرمونها او هو المتاح في القمحا عليه علاه من عروا به

باب الغاربه في الغاربه ما يحق وعولها ايها الله
 من من الموسع و الحور و الحفقه ايها الله المانع عذبا
 لاله الجمع فيها سوا اعداد الخواص و حقه القمه او عدي الخ
 او عدي الخ و حقه القمه و هذا سطر الاياه و من اسعار دائره
 رده عدي علامه ورد العلم الى اصطلح صاحبها ولم يرتبط
 لهب الدايه من الاصطلاح و هلكت بطرق كات الدايه ما ربط
 سله في العاده كضابطا و كان كذا و كذا و لا يعرف
 الى امره المعبر و سطر في موضع دائره او سطر دائره
 الرد و صاغت بعد ذلك الا ان يكون الدايه ما يرتبط بها في
 فاركات الغاربه دره كرده الى الناس دون صاحبها الخ الرد
 و من اعادته عده ازفاق بعد و ده لهما بها الفط الى موضع
 معلوم و شرط ان الرجس سله اليه بعد بلوغه المفسد من
 درهم فيه لها و لعل انه يكون صامتا اقرابه فيها
 و من استعادتها للخم و صغر محتمل النظم و اسلفه

انه لا يمكن له ان يكون اسير العارية في مسعر او داخل العارية
 انما الاسير طوعا بها فليس عليه الا ان يروى في رجل اذ من امره ان طوعا
 ودفعه في خاتم امره احمه او صدقها على طالب الاحماس طوعا
 ذلك والرجل اسير وهو يزوج ثمنه والرجل ليس هو من
 الطوع على امره انك ارضا الطوق او لم يزوجا حده من
 به والمسعر اذا راد العارية الى صاحبها مع مملوك او واحد من خلقه
 لم يضمنه المستعير لان به هو اكد المسعر كما انه لو سأل الوديع
 الى هو ان يضمنه المودع وادارها مع الاخر فليس عليه ان
 يد الاخر غير رد المستعير فلا يسأل الا غيره من تكون في الحزم
 كان صاحبها كما تكون في الوديعة فان تلف حماله من الحامل
 حمها الحامل انه يكون موعدا فضمنه كما يصح العاصب الا انه ان
 الحامل من رجل عال المستعير كان المغير مطالب الى ادب
 المستعير ان المسعر لا يجاب له ولا يسأل عليه وان كان الحامل احيا
 فالجور ان سأل طالب المسعر ومنه ربح به الحامل وارطال به
 الى ان لم يربح به المسعر كان الحامل هو المثلف ولا يضمن المستعير
 ما يضمن من العارية فلا استئصال له ما ذوب في ذلك وانما يضمن
 نقصها اذا نقص في استعمالها بالعمو والذير
 واذا قال الرجل عند حرق له اكله فلان الله يوفيق من لم يكلمه

٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

وربما وهو ملك النافع انما يكون للتبديله في الوارثا
اساع عبدا واعفوه وطهره من النجس والعق وقال الرب كسبه
عبد مؤمن في اول اوقات رجوعه منه وخلصه من العتوانه اذ
اقرب المال مكسب ايام ملك اولي الاوقات بالاول الاول

كتاب اليمان والكفار والادب

كل من اكره عليه صاحبها لم يبع عبدا ولو ان طامحا
رجل اخر اعلى ان يطع الدون لا يبع في حاله بل يره الكاره وكنت
البحر العوس في البحر لا يلزم فيها الكفار ومن جلدت فعمل بعض
فعله ارجح وتكلم في نفسه ولو قال الرجل والله لا ادخل هذه
الوارثا الى ريد او ارجل المسي فانه يلزمه الكاره في ذلك
حت هذا ارجح في حلقا وكنت في نفسه ان يقال انه اذا جع
لا ادخل هذه الوارثا بل يره الح في دخولها كان على قول في ذلك
ومن جلدت لا يدخل هذا البيت فعمل الذي صار بها ورجلها او
فان لم يكن ان غرقه البيت ليست تبت ولو ان جلدت لا يوارث
الموضع فامر غيره بذلك بطريق كان الخالف من يترك الوارثه
ولا اخط اذا فعل غيره فانه قد يترك من يترك الوارثه
المسلم في الصورة من جلدت ان لا يبيع او لا يبيع او لا يبيع
او لا يبيع من ماسمهم فامر غيره به باع انه لا يخط الخالف
من يترك نفسه واركاب من يترك ذلك نفسه فانه يخط فان
خلف ان يبيع او لا يبيع او لا يبيع فامر بذلك ارجح في فعل

والله اعلم

فانه يخط وكذا في الهبة وفتح الورثان خلاف لا يبيع دارا
لهم فامر غيره لم يخط فامر من يبيع روجه طامحا في نفسه
والله اعلم في نفسه خلفه عادات البارثان فامر من يبيع روجه
نفسه وفتح داره وفتح روجه لا يبيع داره بائنه غير عتوانه
فامر من يبيع روجه في نفسه ذلك ان يبيع روجه في نفسه
في الاوقات الطلاق والخراج والعاق واليه فان العادات في الحلقه
في نقل روجه في رطله نفسه وفلان في رطله اذ كسبه وكنت
العاو والمكاح فامر من يبيع روجه في نفسه ان لا يبيع روجه في نفسه
او وكنت في رطله في رطله في رطله في رطله في رطله في رطله
في الاوقات الطلاق وفتح روجه في رطله في رطله في رطله في رطله
فاحقه في الاوقات في الاوقات في الاوقات في الاوقات في الاوقات
من الحلقه في الاوقات في الاوقات في الاوقات في الاوقات في الاوقات
العادات خلفه في الحلقه في الحلقه في الحلقه في الحلقه في الحلقه
اذا امر غيره في رطله في رطله في رطله في رطله في رطله في رطله
نفسه وفتح روجه في رطله في رطله في رطله في رطله في رطله
من روجه وروح رطله في رطله في رطله في رطله في رطله في رطله
في القوت في رطله في رطله في رطله في رطله في رطله في رطله
وهو لا يقدرك وصدق عليه ولا يقدرك ولا يقدرك ولا يقدرك
عنه كان حيا وكنت في رطله في رطله في رطله في رطله في رطله
رحم به والى يكون كنهه روجه في رطله في رطله في رطله في رطله
عاجوه من الوارثه بل ووجهه كنهه في رطله في رطله في رطله في رطله

كذا كقول الله يا وهب او يصدق كذا هذا القول يكون اهيا
 ومصدق كذا لان الله يكون موقوفاً وكذا الصدقة وقد بان الواهب
 يكون حصول اهيا هبه والمصدق يكون مصداقاً هذه على صفة وهي ان كل
 واحد منهما موقوف وكذا العرض والعارة تكشف ذلك القول
 والصدق عليه كقول كذا الهبة والصدق بهما بالقول الاول
 فاما ان يسطر بياض طرف ان يزوج مروج محرم كذا يكون حاشا
 لم يحصل منه الروح على وجه من الوجوه وادخل ان الهبة كذا يصرف
 يروهب او يصدق ولم يهل الموهوب الصدق عليه يكون حاشا
 يكون اهيا ومصدقاً هبه على صفة وصدق على صفة وعرفاً والصدق
 انبه روحه الروح هو الله ما لا يعان ملصقة في قول كذا يكون
 حاشا لانه لا يكون اهيا على وجه من الوجوه ولوان حلقا بالعارس
 بنيتها زجاً في موضع الهبة كان كذا يمسوا وكذا اذا قل بان
 في ان الكفار **باب** الكفار
 اجمع واحداً في قول الجحيم ما من لم يكر العفو والانسوة والوعد
 سعيه في الطعام كذا به بقائه محال فقال الله يحرم ولا يحل
 ولا يكره السبل اليه وكذا القول انه لو وجد له لو كان يقف
 وان لم يكره الكسوة واللباس طعام سعيه الجحيم في الحق وكذا
 القول في الكسوة وكذا القول في انهم كذا في الجحيم في الجحيم
 اذا كانوا يطعمون كذا في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 احوال الطعام في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 وحل من علم حاله لا يطعم اوسط ما يطعم اهيا لم يكر الطعام ومن علم

من حاله لا يطعم اوسط ما يطعم اهيا احار اطعم به كان كذا المسائل التي
 يوضع فيها الكفار فان دفع كذا الهبة اليه في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 سعيه في الطعام في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 الهبة في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 اعطاه في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 مساجير في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 سوا في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 وان كان طام في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 كذا في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 وان لم يسطر الكفارة في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 فان دفع نوباً في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 المعطى وكذا في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 ولا يجوز ان يدفع نصف صاع الارز في صاع من سعيه
 ما ورد في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 ولا يع بالاسارة كان يقول الرجل وحب على صوم يوم واحد لو
 نوا هو ذلك ولم يطقه لم يكر واحداً في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 ما هو واحد في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 لا يع في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم

رجل او جعل نفسه عسره ونام في حريمه فمما على البهيم ثلثه ما قبل
 دهايم وضع اربعة دهايم ثلثه ثوبه يد اربعة دهايم ثلثه ثوبه يد اربعة دهايم
 ربوا في البهيم وبعثه عسره كانه فاطم الحور كانه ثوبه اربعة دهايم
 وكذا في البهيم يد البهيم ورجل في البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 انه ثلثه ثوبه يد البهيم ورجل في البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 يكون بطون لا وضا الا ان البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 الطرف وجميع ذلك يقع للاعصاب كانه البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 ما في مكان يد البهيم وضا الا ان البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 فانه ما في البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 ما في البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 حله ان البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 خلع ما في البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 كانه ما في البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 ان البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 ان البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 رجل في البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 اعنه القاصع في البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 تبعها وبعثه في البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 كانه ما في البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم

وصرفه للبقر وورع عليه الصدق وخاله الفقه المدرك اليه المال
 وورع فقهه في الفقه وورع عليه الصدق وخاله الفقه المدرك اليه المال
 كنهه في الفقه وورع عليه الصدق وخاله الفقه المدرك اليه المال

كالحزن

يلزم منه وام البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 امام وكن للصوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 حكمه في البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 جعله ولا خلاو عرفه في البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 ان البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 الخ البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 ان البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 فوري في البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 الخ البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 كانه ما في البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 بها وخاله في البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 الخ البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 ذلك وكن في البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 من الخ البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 واحده وبعد الخ البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم
 ما في البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم ثلثه ثوبه يد البهيم

[illegible][illegible]

[illegible]

100.

[illegible]

2000

عن نفسه ولم يمكنه دفعه باسمه لم يكن عليه من وجاعه قتلوا
رحلا العيون في اثنان غير با حاكم الامام ان ساقطهم وان ساقطهم
دنه وامن وليس الامام غير ذلك ولوان رحلا العيون في اثنان
لا حائل لانه حصول رايه الامام والميراث لكونه الحاكم واوليا القتل
لهم الخار من القصاص وسحق الدية والعهد وهو قول الهادي عليه السلام
لقول الهادي عليه السلام عليه السلام في ذلك فلو كان
ساوا قتلوا وان ساقطوا احد والديه وان ساقطوا **باب ما**
فيه القدر العه واجبه الحكم اذا لم يسم من جانه فانه
كان او اتي بها بغير الحكم في ذلك واذا سرق المراه رواه
الحسين في مسنده كان في خطا منها سوا قصده اسقاط الولد او
اي قصده عليها للوارث جسما به درجما ورواه حنبل في العرفا
ظهر في نسخته فاعبره ومرت فاسقطت ولا ممانه ان يسمو
نسب من الغامزة وحقت العره عليها لم يحل عاقلها ولوان امه
اسقطت حيا من ولد الزنا ليعقلها كان عليها العره لوارث الحيا
من قبل الام ان كان والا كما ثبت المار واتي بها من ذلك والحكم
الكفارة والعهر **باب العفو** كل وارث ابنه كانت اولاد او
غيرها فان عفو عن الذم يكون عفو عن اذات العاقل والعالم
ومن كان له خط في القصاص كان له خط في العفو وليس العفو
احدهما عن القابل ففعله الاجابة ان العاقل يسمو عن القابل والديه
على سبيل العفو عن القابل اليه فله حصته من الدية وان كان العفو مطلقا
والسبيل خاصه فالدم بائنه على من ذنب عليه لم يكتسبه شيئا عفا
احدا لوليس من قبل الآخر الخوف من وجهه اما ان يفرق وهو ينظر في قوله
قتله فلا فرق عليه فاما علم انه لا يجوز له ان يقتله فان قتله فقتله

تفسير
في
الدين

القدور و فان رجع رجلا الى اولياء قتله مع يدفعه اليهم ويسئل له من هم
بالديه فلهما دية الوارث واحد الاستسار اليهم قالوا ان ساقطوا دية الوارث
تساقط دية من في الامم اجد هادم المفلوج والوارث المفلوج ان ابادوا دم المفلوج
كارتضاه من الدية والقصاص جميعا وادانوا دية المفلوج فان مراه من القصاص
في ذلك الدية ومع ذلك كله اذا ساقط القابل نفسه اليهم لم يكن منهم مطالبه
في ذلك فلا بد عليه ان يسقهم وادان في الميراث على ما خرج وادان مراه من الميراث من عتق
مهما ما بواحد الا من ساقط اولياءه لم يكن له ان يرجع في الارث او الدية كانه
ادان مراه من ذلك المراه كان مراه منها وما خرجت بغيرها في غير ذلك وادان
ان عاقلها ان يصب للصغار وخيلا لئلا يجرحهم من القابل لان حيا القصاص
ورد خطا وحول الى المار واولياءه ساقطوا احد والديه او القابل او وهو اخطاه
صاحبه من رجل لم يكن من ذلك ربع بالديه ولوان خطا فعل رجلا بعد
لم يرض اولياءه بالديه واخروها كان ثلث بالديه دون الميراث مطالبه
الاولياء بدينهم وضمت الدية وحكم ساقط اولياء المفلوج وسقطت
لوك في عاقل المفلوج مراه وادان في صرحه اذ عاقلها صاحبه فاصطفا
عليه ولم يترك الميراث من ابيه عبد بلو عه مع عليه به فادان مراه من الخراج
والخراج ان كانا ورثا بصحا بوجهها حال الميراث لم يكن لها الا ان يسمو
بعود لغير ذلك من حذر خراجها فاجاز الميراث من الخراج ارسه ولم يفرق
في ايهما يصح الاستسكال في الدم اذا ذبحها او قوه وادان في الدية وادان
بعود لكونها اربا لله واجاز **باب ما يصير به الدية** وحكم ما واما
بما واما ما يصير به الدية وحكم ما يصير به الدية وحكم ما يصير به الدية
في الطل ان ينع في النار في ريق كان صاحبا فادان مراه من الخراج
في الطل ان ينع في النار في ريق كان صاحبا فادان مراه من الخراج

أجرها إلى رجل للعسل من عبادن من بكر فصاع نور العسل أو ودره
 أنه يصير إلى ما قد دفع ما من شريكه أو كخر حاكم بالها ناس
 منها في رجل باع من غير طلبا كسر أو قدر صاحب المال على البيع أو ما
 كسر السح ما لم يسله أو المستر من غير دفع إلى ذلك أو ما
 له فصاع من يد أمة أو كان مساعيا أو لخصم من غير أن يكون مساعيا
 أو أمة ولا آخر يصير فيه إلا أن يصعب بوجه البعده أو المنة أو ما
 قبل الأسار من أخوان ما لا يصير مع كماله أو لظنه أو لكونه
 ما هو عليه المنة **باب في حياض**
الماله ولو أن عبد أقطع بخر عبدًا كان صاحب البخر
 من ماله سيد يسلمه أو في البخر من حياضه ودره أو المستر في
 قتل فراغ أو إلى الدمار فهو السيد عرق أو بطلان على الدمار
 أو غيرهما فإن البخر خطأ أو الحمار تلو أو في غير البخر ما عر
 أو غيرهما فإن البخر خطأ أو الحمار تلو أو في غير البخر ما عر
 أنه يلزم مولاه من ذلك أو في غيره وما وصل بكونه في البخر
 بوجه أو أعتق أو أعتق أو أعتق أو أعتق أو أعتق أو أعتق
 في البيع أو القرض أو المهر أو المهر أو المهر أو المهر أو المهر
 حياض أو القرض أو المهر أو المهر أو المهر أو المهر أو المهر
 أنه عبد أو غير ذلك أو في البخر أو في البخر أو في البخر أو في البخر
 هو أنه المهر أو المهر أو المهر أو المهر أو المهر أو المهر
 طول به أو الحال أو المهر أو المهر أو المهر أو المهر أو المهر
 باع له أو في البخر أو في البخر أو في البخر أو في البخر أو في البخر
 السيد عرق هذا الوجه أو المهر أو المهر أو المهر أو المهر أو المهر

[illegible]

[illegible]

على حرا ايضا الى صاحبه فان لم يجد دور فوضه الى من كان
وهو اما الا حد فمؤخره واما لو كان حرا فالوصيه انما كانت
الارض المقدسه لئلا يباعها في دار ما بيع وامر من يملكها ان
ذلك وصيه وامر من يملكها ان كان في الارض خرج من البلد فلهذا
الفرد حق المأوى ومحتاج راحي الجائع ان يلا مأوى وكان
عائلا فلما بلغ ذلك حال وفات الموصي من كان الوصيه وله ما لم يشر
وليس يرد اجر هذه الوصيه خايه والموصي ان يقوم بقرينه على
الفقر الذي يرضى امام سواه وتكون من نصيب ذلك وفي حريه في
بذلها وافي اليه يبيع بعضه وهو في الفقه يرجع المأوى
بده وسلمه الى وكيله وما ان يرجع المأوى بده لا يفسد نظر الوصيه
المنسب من طمعه الوصيه كور المأوى بده ولو ان حلالا من الاجاب
وصى اذا وصى ان يبيع هذه بارض ووضع يده في الفقه
ولم يرد ذلك والموصي ان يبيع بارض وتكون من نصيب المأوى
ان اراد الموصي الوصيه بعد موته او اراد ان يوصي في حريه كان الواجب
عليه ان يعمل عطايا لقطه وطاهره او اراد ان يوصي في حريه كان الواجب
اذا لم يظهر منه ما يوجب ترك طاهره ومن وصى الى عاسق
فامر العاسق ان يبيعها ايضا الوصيه كان الموصي ان يبيع هذه
الوصيه اذا لم يكن الحاكم في وصيه العاسق او اذا ورم الوصيه
على بعضه فحق بها لم يسطر وصيه انما كانت عريه وتكون
ان تصف الوصيه على الفقه والوصي اذا كان في سقاها فالحاكم ان

فادفعه الى اقلان وصه له ثمان مائ المراه وجهه بها الاسه من مال
لنفسها اربع ارباض فردد ذلك من حب او ضن ان لم يرضع بكفه
فيكون له بالاجام او في الرثا ان لم يكن له وارثا
في رجل ورث من اب بكر او من اب وبنتين او من اب وبنتين
الفرد كالخيرية ويكون له الرضعة والاربعون او في رجل ورث من
ارضاقر وعقب من ماله ويقطع على الفقير من الوصية وهو على ما هو
في الرثا وثلاثة اوصاف من ماله في رجل ورث من اب وبنتين او من اب وبنتين
في الرثا في رجل ورث من اب وبنتين او من اب وبنتين
وغيره في رجل ورث من اب وبنتين او من اب وبنتين
وعاش دهره ولم يفرق ماله في رجل ورث من اب وبنتين او من اب وبنتين
انفرد بالوصية عما او ضن وصه له اولى وبنتان اذا كان
مسر وطه ما يكون في ذلك الموضع والباقي لا يثبت سواه من ماله
في رجل ورث من اب وبنتين او من اب وبنتين او من اب وبنتين
بنتان ورث من اب وبنتين او من اب وبنتين او من اب وبنتين
عشر اسهم الى صاحب المال ثلثه اسهم الى صاحب المال ثلثه
الى صاحب المال ثلثه اسهم عليه حسب ما يمكنه البر والبر
في رجل ورث من اب وبنتين او من اب وبنتين او من اب وبنتين
في الرثا في رجل ورث من اب وبنتين او من اب وبنتين او من اب وبنتين
لنساء واما عداها فاما في رجل ورث من اب وبنتين او من اب وبنتين
ان لم يفرق ماله في رجل ورث من اب وبنتين او من اب وبنتين او من اب وبنتين
في الرثا في رجل ورث من اب وبنتين او من اب وبنتين او من اب وبنتين

[illegible]

القسمين من غير ما يبر على قدر دينهم فاحره الوصى كسائر الديون
 2 ان باخر يعطيه كما من اجرة ولان طرا او طرا باخر او صيته
 وليس له اجره وما عدا الوصى انما اجره فانه اذا طر في
 الوصيه من عاله اجره انما في نفسه او ساعته وليس له ان يطرد
 الورثه بالاجرة فان طرعه على ما معلوم وفيما منه اذا ما طرعه من طرعه
 وعمرها فلان الوصى طرعه مطلق في بلاد بابه لاسا الا سبقه
 كسره واحاج الوصى الى مريدون انما طرعه فان طرعه باخر
 قبله لان الاخره كانت واشبه فان طرعه كان لها جرحه فله
 موما وصلى الرخ وجعله من الاخره خوفا من المثل فان كان البوابه
 على سبيل المحامه كانت وصيه وجعل من المثل والى كسره
 جمع الماز وما وصى اليه فله في الخطط لاجر من الاخره فله
 ذلك في الابوه الا انه اسرط على استبقه من ماله فادام مسعلا
 بانما وصيه كاره اده عمله دون استواءه ولوانه الوصى في
 وصيه مطلقه وجعل لاجر محاسبه اجره لوصيه فان ماله الاخره
 مثله لبقار عمله وسقط المسراة حصول الجاهل في الوصيه فما حصل
 اخره كان وصيه له من الوصى خرج من ثلث ماله والوصى انما طرعه
 ما لاجره كان حكمه حكم الاجير اسرط **باب ما يجب**
للوصى وما لا يجوز وما يجب واداع الوصى
 الوصى دسا ووصا اليه لتصل روى سبه ليه **باب ما يجب**
 وبين الترخ ان يقضيه من عن الوارثه ويصل للورثان

بسم الله الرحمن الرحيم

له خروا على ما علم الوارثه ذلك في الفضا ومنعه لا يلزم الوصى
 لوصيه من ماله والوصى لا يدرى عليه مدعى ان له على الوصى كذا واما شهيد
 عداؤه له في الوصى بوفيه من عن جرحه او وصى الوصيه في وصى
 استحل للتم من عمر ماله ثم طرعه ما المستانه اذا ابراه العزم من
 حقه كان يخطى ولم يكن فيه الرجوع سواء كان للوصى طرعه او لم
 يكن غيره اذ الاستحلال مع امكان القضاء ويرى العزم كما حاسب
 وعمره من الوصيه ارفع الى الوارثه فان كان يترك كرادسا
 وصيه له من ماله في الوصى بغير ايام وصى الوصى اسم الرجل وامم البلد
 انه اذا احتج به بغيره وبكراسه ولم يقدر على معرفه وزنه
 عنه عليه بذهاب الوصيه المذموم ويكون ذلك مصبوا ومن
 باع ارض ميت وادعى انه وصيه وانما فعله بفعله بامره
 ولم يبع وصيه انه صام بل انفق ومن اوصى باساعه وقطعه ارض
 ثلث ما سدره وقطعه على الفقرا باساعه بدون ذلك وقطعه
 واراد ان يسمي بالبايع اخرى جازان وقطعه على الفقرا باساعه
 ما ان العزم في ذلك وفي المذموم الوصيه وجهه الوصيه الا كان
 صرحا في قطعه اجره البع للفقرا بفعاله باسره هذا اذا ابراه
 من فصل الوصى باساعه وقطعه واحد دون غيرها فان علم
 ذلك من وصيه فلا سعيان يلزمه الضمان فيه ويكون
 المسرك له ومن اوصى باخره ارز لا تشار باع الوصى الارز

بسم الله الرحمن الرحيم

وانه يرضى الى الموصيه فانما احده وطلب بالارز وادسعي الارز
 الذي اوصى له به وفي رطل اوصى احرته حنطه للفقير ولم يخرها الوصي
 في موضعها فاد اخرج القبه انه اخوز الاما امر الموصي وكنت
 الحكم في الارز ولوان موصيا والوصيه اخرج ما به دهم الى الفقير
 او وصعه فيه فاحرجه الوصي من نفسه لخرج في ما به دهم اخرج
 عن اليك ورضاه هو الاماله ان لا يكون الموصي غير ما به دهم
 المايه ان يكون الموصي في رطل اوصى له به دهم ليرفعه والفقير
 لم يترك الوصي ان يرضه على السبع وباحه لنفسه ما طام به ليرفعه
 القله في امره الموصي والواحد عليه ان يسع ويصرف الموصي ولا يرفع
 له يملكه لانه اما ان يخرجه لنفسه او يسعه من نفسه فلا يجوز ان يملكها
 ايضا ان يسعه من نفسه لانه لا يسع الاستان من نفسه لنفسه
 المستعلات التي اوصى اليه بالبرقيه في اسرعها من نفسه لنفسه ان كان
 ما به دهم يسعه ولوان رخصه في موصيه لوان رخصه الارض الفلانه ووزن
 عليها الفلانه فاحرج الوصي الثوات فيمها الى الفقير من غيره وصلى
 لنفسه ما ردت ويوانه او يسع في وان يدفع من غيره كذا الفقير الا انه
 والخصم منه في ناعه الوصي لم يرفع فيه الا قدر ما يخرجه ان كان
 يسع ذلك عليهم ولوان رخصه ان تساع من امرانه نفقه فقالت المراهات
 بصدوق يميها الذي عدي على الفقير لم يرضه على ذلك مده وماتت
 المراهات ان لم يرض الوصي رخصه عن وصيه وحب صفا الى
 الفقير ان كان يسع بل ما بها او دونه في رطل رخصه ليرفعه

فخر

كر او من المظالم ان كان موصيه باصلاحها لم يرضه مده مده
 ولم يرض الوصيه هل اكلها ام لا انفسه الوصي امضا ما اوصى به اليه
 ان اكلها وكذا عصار على الاوقاف اكله من القله اذ لم يرضه باصلاحها
 على الخصم ولا باحد الوصي في ذلك بعلته طنة وانما جعل على الفقير فقط
 ومن اوصى الى رطل فقار يرضه ومطاميه ودفع اليه ماله وكبار وصيه
 يرضه ما قام الوصي ذلك واكمل ماله لم يرضه ووصى الى اخر بوصيه
 الا ان وصيه لنفسه ولم يرضه الا ما لا تافها كان الواحد الوصي
 الي ان يرضه الوصي على الخصم وكانه ما رخصه ما ليس ودر كثر
 وان كان امره موصيه ان يرضه الوصيه الا وان لم يرضه ماله سي يرضه
 وصيه من البا ولا يترك الوصي ذلك وانما جعله ان يرضه ما لا يرضه
 وللوصي اذ قيل المال من الفقير لم يرضه في رخصه ان يسرع ميسر
 قدر يرضه الذي يسع دسه ولوان رخصه وان تدفع مرفوع واجم يرضه
 من غير يرضه دفع الى فقير فاحرجه كما اوصى وان كان فقيره هو والمصاب
 ولوان امراه اوصى الى جاريان يسري باربعه داييم جري ولم يرضه على
 الفقير فاستهلك الوصي تلك الداييم فليسرى بها حتى رادت فيمها
 الحرج كما كانت وفيها الوصي ان يسري الحرج ما عليه سواء كان الحرج
 الى وصيه كان وقت الاستهلاك او على فقير او على موصيه
 الى وصيه ان يرضه دونه عنه من دون له على الباس فقهر الوصي
 الاماله سواء وقصا منه ان له ذلك اذ لم يرضه الوصيه في مرض

او من يوفى ما في ذمهم الى غيرهم وما في الكوكبة وما في الجوز وما في
من الصاع او من يوفى ما في ذمهم الى غيرهم وما في الكوكبة وما في الجوز وما في
الذي على يده وما في ذمهم الى غيرهم وما في الكوكبة وما في الجوز وما في
كوكبها لا يلزم الوارث شي مفتر وويليهم ما است لهم ان في القدر هو
الواجب على سهمهم وما في ذمهم الى غيرهم وما في الكوكبة وما في الجوز وما في
الباداها من مالك فعدل المواريث فعدل ما تستصوب ثم اجمع وما في ذمهم
كان في ذمهم من مالك فعدل المواريث فعدل ما تستصوب ثم اجمع وما في ذمهم
بها كذا من مالها فعدل المواريث فعدل ما تستصوب ثم اجمع وما في ذمهم
على المواريث من الكوكبة كان له اخرج من مالها الى الثلث فعدل ما تستصوب
على المواريث من الكوكبة وعبر فاحس ط الميراث واحس له ما لا يوفى له فعدل
ما تستصوبه فادامع الميراث من امصا ما اوصى به المواريث فعدل
ان افكته ثم اوصى به بالنسبة لغيره ذلك وجميع ما اوصى به المواريث فعدل
والنصيب ام وثلث ما في ذمهم الى غيرهم وما في الكوكبة وما في الجوز وما في
كان ذلك الى غيرهم من مالها من ذلك وفي رجل مات وورثه
او من الى رجل يورثه من مالها الفهم ووارثه عاين على المواريث فعدل
وصيه على ما امكنه فان امكنه مع الثلث للفقير باعده وارث
مكتنه وكان هناك حاكم الميراثان نصب على الوارث العاين
بقا سبه ومن اوصى الى رجل يورثه من مالها الفهم وكان على الوارث
الرفقة فخرج المواريث من ذمهم عندك فصاها على ذمهم من
النفقة حار ذلك والاولى ان يسرى من غيره او ساد الوارث

نحوه

فما اخرج من غيره من المال ليس يكون احوط رجل اوصى بصره وبنات
بما عاين الفقير اجمع الواريثان واثار النفقة او الامتعة بوضو ارض
خارجة عن اهلها اخرج منها كل المواريث بقاها بالرياسة دون الفهم فان
اخذ الوارث من الخوف بدل الرياسة حار وبقاها الفقير وكذا اخرج
عوض الرياسة نفقة بقاها الفقير هذا قوله لرجل اوصى ببناته على ما في ذمهم
من مال اخرج الوارث من ذمهم لكانت بوجاهة الميراث والنفقة العقد على كل
او من يوصى بالرياسة وبغيره في المواريث اخرج عوض الرياسة داه او
عوضا وبقاها من مالها واداف الى المواريث نصيبه اخرج الى الفقير
كل دار من مالها على ما في ذمهم الى غيرهم من مالها الفهم الى الفقير
امسا لا بقوله وان على المواريث مدفعه ان اخرج من ارضه الطلوع
لخص الطلوع فليس له ان يفسد للمواريث يضعه الفقير اذا امر المواريث
سرق الرياسة الا ان اخرج من ذمهم اذا امر سرقه الميراث لم يكن
له ان يصح له الرياسة وان اوصى بالرياسة وعينه داه بربا بربها
ولم يخل الوارث منها حار له ان يصح وعينه غير داه الميراث اذ ان ربه
الميراث بسلع وبما لا يفسد ومن اوصى بالرياسة وعينه داه بربا بربها
دوت ما في ذمهم الى غيرهم من مالها الفهم الى الفقير اذا امر المواريث
اخرج فقير الواريثان اوصى ان هذا الامر ولا افعده دون الفقير منه
وان اخرج الى الفقير في غير ذمهم الى غيرهم من مالها الفهم الى الفقير اذا امر المواريث
لزمه بربها منه وبقاها من مالها الفهم الى الفقير اذا امر المواريث
كتاب لها ونصيبه الفقير واعطى الا ان يملك الميراث من الرجل فقير

له احسنه اليه وسيرى في الطريقه بركه وهذه انفع لك فاسر
الرجل ذلك واعطاء اياه ومرضه ان على الوصي على ما بالاول
العقبه والطريقه ومكان بركه ما اوصى به بنفق على الفقير فاحسنه
طالع بطوار كان احسنه اليه صرح وان جردت في اوامر وموع
ولا احسن عليه وان صرح في الطريقه حذرته ولا احسن على الوصي ايضا وان
اذا انفق على الوصي من الموروث على نفسه ليعلم الفقير انه يضر
في ذلك ان عاده ان الصريح من ذلك كما سطر لك عاده وكسوه الصريح
من لسه وحسنوها وكونها فاما وعادته كما لمع ان لسه وفيها
حالمها يضر اذا اوصى به في دفع الفقير فاحسن الوصي على ما بالاول
على المايه لم يخر ذلك واذا اوصى بجمع ماله لنفق فمال الاوارث وان
رجلانه واثقه ولا يسه له فمال رجلا ان هذا الذي فقال الاول
واب المستعاض من الحصور ما اذا السها وكتاب هذه الوصي
حاله وبعول الوصي والاسراره واره فقط كافي الاله
على امسا الوصي بل للوصي امسا وها فاني ناسه من وامساقه انا
السها و كان امسا على الوصي في حاله وكونه على كمال السماع
مها سوا وان كان لا يضر فليس للوصي امسا وها على ما اوصى
اليه فان كان عبد الوصي انه اذا استكسب على هذه الخاله
انكسب ذلك بالحق بل يرضى ان يعلم عبده انه يكد
وسله ولا يوفى في ذلك فان كنت في حاله في الوصي
والخاله من غير توريثه ولا احسن عليه وان كان له مال فان
واجبا عليه امسا وها في استكسب عنها فليس له الا ان يكون

بسم الله الرحمن الرحيم

في الراعي وهذا في الرعي فيه وقت ان عظم الله امره يقول
اذا اوصى بالوصي ما اوصى اليه في ثلث المائين بركه وانه يضر
كما فارس وميله وان انما ان عظم الله امره بركه بركه بالحق
بصر في رجل اوصى في الوصي به ان سجد له من رجل فم يقل انه
بسبب ما اوصى به اوصى به غير ما انه يحسن على الوصي اذا قيل يقول
للمقل منه ان فلان من ذرية لا سجد له من رجل فم يقل انه
من قتل من سجد له على امره فلا ذنب على الوصي سجد له من رجل
الموصى فان لم يرضى ولا يرضى على الوصي وانما الرجل من صده ان ما
بدره اوصى به ناسه بركه من مات لم يكن لورثه ابطال ذلك ويقر الوصي
او الامام على الفقير رجل كان يحسن رجل من امره سجد له بركه
هل عليك فلان في قال نعم ادعوا اليه ما يقول ان قوله ان قوله
اليه ما نقوله بركه ان يكون ما اوصى به بركه الوصي وصبه له
رجل وهب مرضه من غير ذلك في ماله فما في غير ذلك بركه
ماله انه ان كان الطاهر احد ما من ثلث ان نفس والافضل ان رجل
الكل بقدر الارث والوصيه والادعت امرا المست او صيه درهم
انما من امره اليه ان رجلا الى مال الروح لم يكن ذلك من ربه
وكان له الروح في النكره من الوصي ان ربه سبع وطعه ربح
وصيه بها في مطاله ما الا في ثلثه من ربه اسد سبع
واسد على السر في سرقة او ناسه الا بركه وصبه اليه

[illegible]

مکمل

1927

من شجرة وادى الى سد فاسع الى كاس اسفل الشجرة شاع حصه الصلص
مليون النيران لا يقر هو ... والى السد ...
بهم على الميقات اذ اذوا فان كانوا في سد عدة لا صلاح حصه
البحر الى الشجرة او اسيران عليه وصاير من السد وواحد من السد
اسمه وهو نوعه حصه البحر فصار ثوب الاد الاكله وسه عقار
الماذيه وامره الى ان كان طاهر اما سد ووقع القصاص الى البحر على
وجه بطه ليرى ان غلامه من نجا حيه واد السد للملايع اعانه شاره
بمنه ان زاد من اوصى نفسه فصار ثوبه واد السد واد
ليرى ان السد من الله باعد ما يحكم منه هاليم بطه سه حصه واد
وخل الى ثوبه مع الارض الملايه واد السد واد السد
به فاعطاه القفا الى النور ثوبه الوى على السد واد السد
في اعلى ان لم يخرق السد واد السد واد السد واد السد
فاحص السد على السد واد السد واد السد واد السد
وصيه حمر السد واد السد واد السد واد السد واد السد
ما فعله السد واد السد واد السد واد السد واد السد
وذلك ما فعله السد واد السد واد السد واد السد واد السد
واوقعه واد السد واد السد واد السد واد السد واد السد
الغار يدور هاليه واد السد واد السد واد السد واد السد
او من يدري لم يدر الوى واد السد واد السد واد السد
اسد من السد واد السد واد السد واد السد واد السد
سوا من السد واد السد واد السد واد السد واد السد

19

[illegible]

بالروح والبالع ينسبهم بالعموم وكذلك لو كان عليه
 والمسلم كالحاكم بالبالع بعد خصص الروح بالصفه
 بالعموم فان ترك اي غير اخرها روح والبالع
 وله امر بالاجرة السدي والبالع ينسب بالعموم
 مسعود فانه بالبالع بعد خصص الروح كله لان
 لم فان ترك اي غير اخرها روح والبالع بعد
 غير محرم ادلس لاح واحده فان وقع فلان
 فاستدركوا ان كان بالبالع فان ترك اي غير اخرها
 اخرها روح والبالع ينسب بالعموم مسعود فانه
 اسر فان لان العير الذي هو احكام والبالع ينسب
 الالباب وانع من ان العير الذي هو احكام والبالع
 بالبالع روح هو مسعود بالبالع ينسب بالعموم
 الذي هو روح ينسب بالبالع ينسب بالعموم

باب المعاني انه من معانيها كان كانه من المعاني
 العباد وام او كانه كان كانه من المعاني
 فان كان المسمى والعموم عالم الاله كونه
 لا من وجه فان كان معناه ان الاله فان كان
 حاله بالبالع المسد وان كان المسمى والبالع
 النصف كان اخر روح المسد وكنهه ان كان
 بالنصف لان اخر روح المسد وكنهه ان كان
 بالنصف لان اخر روح المسد وكنهه ان كان
 بالنصف لان اخر روح المسد وكنهه ان كان

هم قارون السرد لان المسمى والبالع والبالع
 المسمى والبالع السرد لان المسمى والبالع
 والبالع السرد لان المسمى والبالع
 والبالع السرد لان المسمى والبالع

باب العباد او العباد لان المسمى والبالع
 المسمى والبالع لان المسمى والبالع
 المسمى والبالع لان المسمى والبالع
 المسمى والبالع لان المسمى والبالع

المسمى والبالع لان المسمى والبالع
 المسمى والبالع لان المسمى والبالع
 المسمى والبالع لان المسمى والبالع

باب العباد لان المسمى والبالع
 المسمى والبالع لان المسمى والبالع
 المسمى والبالع لان المسمى والبالع
 المسمى والبالع لان المسمى والبالع

[illegible]

او هو لكها مع الفاعل كما ذكرنا واعلم ان قوة العصب
 احدان بعض الاعمال وهذا اقوى وجوه العصب انه اقوى العصب
 وهو الذي يمد من ذلك من ضعف العصب لا يعمد اجتهاد العيون ان
 وكان له والى ان يكون داسهم كذا لاسقط وهذا هو قوله في البراءة
 دون ان يفي بالعصب الاموال في ضعفه يعصم كالقوى والعلم
 فاعلم ان القوة في وجودها في بعض الاموال كقوى في وجوده
 داسهم في ان يكون باق اقوى فيكون هذه القوة في كتاب
 عليه كحل الجمع في الاعمال اذا الفين عصبه وروى في رعي انه
 عرّفه عن علي بن ابي طالب في بعض الاحاديث وما هو في
 وكان يفي الامور التي هي في حد وروى ايضا عن ابن ابي
 في استلزام وام واحد في رعيه في الاموال الصنف
 في الحب السدر في كماله السدر وما في في رعيه في الاموال
 وامر انه واحد واحد في رعيه في الاموال السدر وما في
 في الامور هو الاموال في رعيه في الاموال السدر وما في
 ما لم يكن بعصبه في الاموال السدر وهو في على اصوله في رعيه في
 المشهور عنه في رعيه في الاموال السدر وما في في رعيه في
 في رعيه في الاموال السدر وما في في رعيه في الاموال السدر
 السدر في الولد في رعيه في الاموال السدر وما في في رعيه في
 الجمع في الولد السدر وروى في على عليه السلام في رعيه في
 روي في الاموال السدر وروى في على عليه السلام في رعيه في

[illegible][illegible]

القلب مراد بالكلية واللام عدلي لما في قولهم عات قلبه كقول المال
 للجد دون الخال وهو كذا وكذا والجمع قال النحوي في الصحاح
 المراد باللام **باب مراد العفات** في امير المؤمنين صلوات
 الله عليه وآله في قوله اذا عرفوا احوالهم في يومئذ وما كانوا يعلمون
 انهم ماتوا اول ما يرون انهم ماتوا بغير علم من الموت
 وكان في الاموات سببا ما يرون في بعض من يعرف وهذا هو المشهور
 عليهم ولما ظهر ما جاء اهل البيت الامام علي بن عبد الله الرازي عليه
 السلام وعبد الله بن مسعود في قوله في السجدة والحق السجدة والحق
 ليس وجماعه من الخوف وروى عن علي بن بكر بن بريك وعنه بنو
 عبد الحسب ع صلوات الله عليهم انه علم انهم علموا ما كان في الاموات
 الاصل ولم يورثوا الاموات بعضهم يعرفون في الجنة جامع الباقين
 وهو قولهم وصوك وفسر ذلك ان اولئك او ما فيهم
 وكانوا انهم ماتوا اول ما يرون في كل واحد منها ما كان فيهم من
 قدره وبلغ من قدره ان صاحب الدنيا مات او لا كان
 فيه النصف هو دسار والباقي اخيه وهو دسار في قدره ان
 الذي مات او لا صاحب الدنيا في منكر كالنصف النصف هو
 دسار ولا فيه صاحب الدنيا في منكر كالنصف النصف هو دسار
 دسار النصف للبيت والنصف للنصفه فاسم الله صاحب
 من دسار من اسما ومنه نصف دسار واصاب الله صاحب البرهان
 من دسار من اسما ومنه نصف دسار وروى في ذلك ومنه
 دسار من اسما ومنه نصف النصف النصف النصف النصف النصف
 وروى في ذلك من اسما ومنه نصف النصف النصف النصف النصف
 ولما جاء في ذلك ونعم ان الله في ذلك الروح مات او لا كان

في بعض النسخ
 في بعض النسخ
 في بعض النسخ

واربع درهما وحلفا او اما واخاه فلما اه التماسه عسدرها وولدت
 المديرة الاربعة وعشر درهما وما في فلان هو اسار وما في فلان هو اسار
 فان اولادك سبعة وثلث دسار وحلفا هو اسار فلما في السدس
 ان عسدرها وولدت دسار وعسدرها دسار فلما في السدس
 عسدرها وعسدرها وحلفا هو اسار واخا فلان الروح سبعة ارباع
 في فلان وفي خمسة عشر يوما في الروح من مراد الاربع عشرة ومن مراد
 المراد ستة ارباع في الروح من مراد الاربع عشرة ومن مراد
 ومن مراد انهما ستة دسار وحلفا هو اسار من مراد ستة ارباع وعسدر
 دسار او اسار الروح من مراد لروح اربعة وعشر درهما وعسدر
 انهم ماتوا جميعا وكانوا انهم ماتوا اربعة وعشر درهما وعسدر
باب في المفقود كانت امير المؤمنين صلوات الله عليها تقول لفقول امرأه
 المفقود امرأته هي اسما في قوله او طلاقا في قوله نعم ماله ولا كنت
 في قوله من كانت وكانت غير ان طلاقا في قوله نعم ماله ولا كنت
 حتى في جميع ذلك ما كان فيهم من موات وذكر ان رضى عنه الى قوله
 عليه السلام في قوله في كل واحد منكم ما كان في نفسه ماله ولا كنت
 في قوله نعم ماله ولا كنت وهو ما في عسدرها وعسدرها وعسدرها
 الا في قوله في كل واحد منكم ما كان في نفسه ماله ولا كنت
 الطيب الذي لا يفسد اكثر منه ما في عسدرها وعسدرها وعسدرها
 في المفقود وعسدرها وعسدرها وعسدرها وعسدرها وعسدرها
 ما في قوله في كل واحد منكم ما كان في نفسه ماله ولا كنت
 لروح الا في قوله في كل واحد منكم ما كان في نفسه ماله ولا كنت
 اليها احدى ما في **باب في المفقود** فان هذه العات في الجسد

باب في المفقود

تتم

هو الذي يكون له ذكوره ورجل او كائنه ذلك كله فثبت - منه البول فانه
ايام الرجب وهو ذكوره وانما من الرجب فاني وان لم يكن بعض ايامه من
وقد ذكر في غيره ان ايام ذكوره البول هي ايامه اعلم الاسود وروى
بوجه عن علي بن ابي حمزه عن ابيه عن بعض الرضا عنه وعنه بعض
العلماء انه يحاوله سبكه ان ايامه وانما من ايامه اكثر فانه ثبت
من حيث الاحتياط في قولنا وجب فانه ثبت ان ايامه من البول فانه
على علمه انما من ايامه ايامه وقال اصحابه الرجب من البول فانه
المراه سوا من ايامه وقد قالوا في ظهوره ايامه والحض وانما من ايامه
ايامه يكون من وجب الرجب فانه ثبت ان ايامه من البول فانه
الذي لا واسعه له فهو من ايامه فانه ثبت ان ايامه من البول فانه
ويجب من البول فانه ثبت ان ايامه من البول فانه ثبت ان ايامه
وروى بوجه عن علي بن ابي حمزه عن ابيه عن بعض الرضا عنه
النصف من ان يكون من ايامه نصف الايام وانما من ايامه من البول
وهو ان ايامه من ايامه فانه ثبت ان ايامه من البول فانه ثبت ان ايامه
حاله الحضي وحده من ايامه ومن قولنا ومن قولنا وعن قاسم بن ابي
محمد بن ابي حمزه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
نصف الايام من ايامه من ايامه من ايامه من ايامه من ايامه من ايامه
نصف الايام من ايامه من ايامه من ايامه من ايامه من ايامه من ايامه
اسماء من ايامه من ايامه من ايامه من ايامه من ايامه من ايامه
المال على ما ذكرنا وهو ان ايامه من ايامه من ايامه من ايامه من ايامه من ايامه
انما من ايامه من ايامه من ايامه من ايامه من ايامه من ايامه
عنه من ايامه من ايامه من ايامه من ايامه من ايامه من ايامه
انما

١٥٦

[illegible]

2425

62

10

10



الركاك كمن لو مات هو ترك روحه ان هو ابوه واسمه
 واسمه الركاك ما وافقه ما كان له بالانوار
 لم يجره الروح والناظر الى الله للذكر من خط الامم وراي
 لها لاجه فان مات البنت بعد موت الزوج ورثها
 انها كاسها واحاها لاسها وامها فلا تملك في ثمنها
 نفسها والناظر لراج واروسه امه الى اخيه فلا تملك
 بالاجه والناظر لانهم والناظر دخلها بعد موت من
 بالاجه والناظر لانهم والناظر دخلها بعد موت من
باب المباح
 واصل العرجة قلت ان لم الرضا لزوج والناظر لم يفسد
 الثاني ان زوجها لم يفسد من الرضا لزوج والناظر لم يفسد
 مما فيه لزوج والناظر لم يفسد من الرضا لزوج والناظر لم يفسد
 اجمع على العرجة ان يفسد ذلك امره مات وطفت روحه وانفق
 لان وام وصية من سبعة ثمن مات احد دعو وطفت ابنتها
 واحاها وولدها من اسير ولها من الرضا لزوج والناظر لم يفسد
 يفسد من الرضا لزوج والناظر لم يفسد من الرضا لزوج والناظر لم يفسد
 ولها من الرضا لزوج والناظر لم يفسد من الرضا لزوج والناظر لم يفسد
 سهر والناظر لم يفسد من الرضا لزوج والناظر لم يفسد من الرضا لزوج
 مات احد الاسير على امره وامه واحه الرضا لزوج والناظر لم يفسد
 سهر لكل من سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر
 من الرضا لزوج والناظر لم يفسد من الرضا لزوج والناظر لم يفسد
 الاولى وهو الناحي الباسه وهي ان يكون عسر وتيسر
 وان يفسد من الاسير ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر

المرأة

وامه واحاها الملبس منه عسر والمرأة البسة ونوعه
 فضا لراجها من عسر ومن عسر وذلك لكونه عسر وعسر وعسر
 بلب فاسه والمرأة البسة **باب المباح** والناظر لم يفسد من الرضا لزوج
 سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر
 ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر
 بلب الملبس لزوج الملبس لزوج الملبس لزوج الملبس لزوج الملبس لزوج
 رها البسة هو فوضه لزوج وعسر البسة لزوج وعسر البسة لزوج
 من يفسد ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر
 عامر بلبه اسير عسر البسة عسر هذا الملبس لزوج وعسر البسة لزوج
 بلبه وذلك بلبه وقال هذا الملبس لزوج اسير وعسر البسة لزوج
 ولهذا اسير في الملبس ان يفسد عسر البسة لزوج وعسر البسة لزوج
 ان اسير ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر
 السهمين للزناك وتكرار الحكم لو كان بلب الاسير احوال راج
 وام احوالها ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر
 الملبس لزوج الملبس لزوج الملبس لزوج الملبس لزوج الملبس لزوج
 جمع ما يفسد وهو نصف الملبس لزوج الملبس لزوج الملبس لزوج
 ورها البسة لزوج الملبس لزوج الملبس لزوج الملبس لزوج الملبس لزوج
 العسر والناظر لم يفسد من الرضا لزوج والناظر لم يفسد من الرضا لزوج
 ونفسه ذلك ان سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر
 فان يفسد عسر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر
 فان يفسد عسر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر ما سهر

۱۰ این کتاب و موهبہ درون الجوارح

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

الفصل في معرفة ما يعلى عليه
العلماء في معرفة ما يعلى عليه
الفصل في معرفة ما يعلى عليه
العلماء في معرفة ما يعلى عليه

[illegible]

منه لا تخم الحادي دون الفهر وكرت السبعة وفي كل الفهر
 دراهم فاحمل ارجل ارجل من عليه الدراهم وزر عليه من لسان الفهر واد
 منه واما حذر فليس يحكم الوصول الى المدين لعينه وانقطاع
 واراد ان يعطى هذا الفهر لغيره فليكن عنه روثا ليس له ذلك الا ان
 عبد الحاكم في حكم نصاح الدين على الخياط ثم باع الحمال دفع ما
 للعقاب الى صاحب الدين واداسهده ساهران سهاده روثا على اذنه
 روحه فلا ربح حكم الحاكم سهادتها وعدى وعدى محمد بن عبد الله
 الفهر من الحشم امه الا كتاب الحاشية وحالفه ذلك واما قلنا
 ان ربح الذهب ذلك لان كل ما كان حشما في الظاهر فلا يكون حكمه
 الما طمعاه كل ما سقط عنه وطاع الحكم فلا يسقط في نفسه
 ليس بغير وفي كل مرة طاهر الحكم ولا يلزم من فحاشيه ومن الفهر
 ووقال له وفي حذو فاح واد ارجل ما يصح حكم طاهر وعلم ان
 حذو الفهر وان لم يفر ذلك واما سهره فليكن بان ما لا يملكه
 ما من لا تخم ما من حكم **باب العلة والجمع**
 الولاية والمواع وحبس الفهر والجمع روثا عن ماري كما وسعي
 للمعدل اذا خفف بعد من الشهور وان لم يفر حاله الشهور فليكن ما
 دهر وكمال الفهر فمهر وسده خرم مما يقع فيه المانة واما
 اداسهده فمهر ووجهها اداسهده واداسهده فمهر واما
 وخرم الفهر والعقبة عن المانة فمهر فمهر فمهر فمهر فمهر

من

معصية لاسهده عده انها معصية ونفها ما رايه عا اذ لم يفر ولا يقل
 سهادته وفي حال انصار الفهر الفهر وحران سهر في علة فان كان حاشية
 اكثر من سهادته وان كان مساوية اكد روثا سهادته وهذا
 فان يكون بوجاهته الكبار ارجع وبيع الخرج ان يقول الخارج
 انهم مساو فان انت عبد الحاكم في حكمه لخم سهادته سواد
 كان ذلك فمهر المدعي او عتبه وكان قد رثا سهادته وخرم
 فتعبد واحد للشاهد وكرت خرج واحد حذو فمهر
 فان عبد اسان وخرج واحد فمهر فان الحشم ان السهر اول
 في قولنا احسا وفي قولنا سهر روثا حذو فمهر اولي لانه احسا عن
 فمهر حال السهر واداسهده فمهر طاهر حاشية واداسهده حاشية
 سهر المدعي ورجل هذا الخارج فانه سيع منه الخرج عا الخرج ما لعا
 ما لمه وكرت الخرج عا الخرج منه سهر ورجل المدعي عا الخرج واداسهده
 عا فمهر ساهه فمهر المدعي عا فمهر روثا سهادته سهادته
 المدعي فمهر وان عليه حاشية ارجل ما دامت عا سهر ورجل
 والمعدل اذا كان صا الفهر فمهر حاشية وبعده الا ان يفر
 من سهر عا وخرج من سهره واداسهده استخلا الشهور واداسهده
 هو الولاية فقط واما فاح فان ساه عن عا الفهر سهادته
 اخم ذلك اول ساه الا ان يفر من سهره عا فمهر ان الشهور عا
 سهر فاح عا الفهر فمهر فمهر فمهر فمهر فمهر فمهر فمهر

آخرها معلوم فإراد الحاكم بغيره وحال الآخر من هذا المعدل ليس له
 ذلك ما يتوهم به بعد نقول في هذا ويقتل الحاكم لسهاده ويعدله
 وعلى الحاكم إذا عذرنا ساهل سهد بالروايات بطريقه أمره وبكس
 حاله للناس أيضا سهد من بعد في رجلين سهل هذا الحاكم فسهلا
 عن القريض والسر والصابغ وبعض ذلك واخطأ في بعض النظر من
 ذلك أن الحاكم والغير له أمرا إلى الحاكم يفعل ذلك ما يوجب له اجتهاد
 وسهاده من الاستسار من أن على الرجل وهو لا يسمعها من ذلك أن يفسد
 مسائل الاستسار في الحاكم فله في اجتهاده إليه في رجلين على
 رجلين في شاهد واحد في أيدي عليه قوا أن احراز الساهر بخلاف
 لنفسه لم يسمع ذلك منه ما لم يسمع وجه ما رعا عا لم يسمع ذلك
 فلا خلاف السهور اذ عوا هذه والآية في سهود الوكالة والمال في
 كذا كذا في سواها وان الاستفصاح بغير سهود الزنا
 كذا يكون أكثر قوم كانت بينهم مواجاة الاسلام فبينهم
 احدهم بالمرحاة غيره فكثرنا ما وانه سهادته ان قتل
 كذا بغيره اذ لم يقرن معه بغيره في الاستسار في كذا
القاضي اذا حكم في رجلين سهل خلافه وما ساهل
 وإذا حكم الحاكم بغيره له ان ما حكم به مخالف اسمه أو ما حكم
 البصر خلافه لاجتماع قسمة فاعلم انه اجتهاد خلافه أو في
 وجه حاكم حصر على سهادته سهود عدلوا بعده وقت
 بغيره في كذا في سهادته في سهادته في كذا في سهادته

في

الحكم اذا عجز عن الحكم فسهلا كان السهود ووجه
 بغيره حكمه وانما على المعدل عن بغيره السهود بعد ما حصل
 بالنسبة الحكم وان ذكر فهم القسوة ان تكون القسوة قاطعة
 حصل العبرة والاصل في ذلك ان كانت الأحكام لا يفسد من
 الاجتهاد فان حصل فيه على بغيره وادار مع المعدل في امسا الحكم
 الحكم بغيره الى ان سجد الساهر وان كان بغيره انصاف الحكم فلا يفسد
 في ما عدا الخطأ فيما حكم به بغيره في سهادته بغيره في سهادته
 الما ان الخطأ في ما لا يفسد في الاجتهاد في مخالفه الكبار في السنة
 بغيره حكمه وانما الحكم ما استشهد به من المال ورد على صاحب
 في حاكم حصر لراية في سهادته بغيره في حاكم حصر
 ذلك السهادة في سهود الزنا في حاكم حصر في حاكم حصر
 الحاكم اذا علم فسق السهود وقت الحكم بغيره حكمه
 به وخطأ لا يقع في سهادته في سهادته في سهادته
 بغيره حكمه او يكون حاكم حصر في سهادته في سهادته
 حكمه ما دام في كذا في سهادته في سهادته في سهادته
 الخارج بغيره حكمه الا ان كانت عذره فسو ظاهرا
 حاكم السباد فيه وانما في الحكم اذا حصل له
 لسمع الحرج بغيره لان الحرج والغير له طريقه في الاجتهاد

سوادهم

من عس او حربه او وطبقه دار القرب كان له ذلك اذا علم ان الس الاعد
 من وجه خل عسا كان او فغيره فان كان من وجه خرم وعي وارباه ولا
 لخله احد الا برصام فان حربه رده عليهم وان كان الخرم محظا لبعض
 بينهم لا يعرف وارباه ولا يمكنه الوصول اليهم وتكون القام فغيره
 احده بالهم ايضا وان كان عسا فيه خلا وليس بعد عدل لمخو
 الكفايم منه وادى علم الرداك لمصالح المساي وبعصا طفا او يظول

كسار الدعوى وسبب انواع الدعوى

دعوى وما يصح بها وما لا يصح خور المدعي ان يرفع
 حقه الى قاضي المسلمين فهو او الخو يرفع حقه الى الظلمه وادى الدعوى
 على اخره ان لم يوافق له فتمت كرى مدعواه هي فان ادعى انه
 عبده بوب محسار يقول بصفته كذا ان ما يوافق رده عليه
 وان كان بالافهميه ولو ان رجلا ادعى على رجل ما لانه احد طفا
 فانكره المدعي عليه قام المدعي اليه ان المدعي عليه اقر ان ذلك
 من المالا حربه كسار الحاكم بيب المال عليه الا ان ما يرفع على ما اذ
 من احد ختم الحاكم ولو ان رجلا ادعى ارضا كان يدانسان فقال المدعي
 عليه في لفلان العايب اسبا حقه فها منه كان المدعي ان حاكمه

ولم يرضي قول المدعي عليه في لفلان ما نعاله من ذلك سواء قام المدعي
 عليه اليه او لم يرضي قال في حق عليه السلام وسبب القام رجلا للعايب
 في حقه اذ انهم لفلان دون المدعي وادى الدعوى على حاكمه بوبه مالا
 فقال المدعي عليه في حقه في حال عس وفيه وعلى عي وارباه
 عايب فانه اذا قام اليه على ما ادعى حقه اليه ان كان السهو وقالوا ان العايب
 كان وكيله في جمع امومه واحواله فان كان السهو وقالوا سببا الدار يكون
 انه وكيله ولم يرض ذلك من لفلان الموكل له ختم له فان كان الواهب قال
 وقد قول او بعه انه وكيله في استباهه ومنهم فانه لم الواهب
 بذلك في الظاهر عليه ولو انه ادعى على حاكمه بوبه ما فقال المدعي
 عليه مدعوا الى الادعى الى لفلان كان اليه في المدعي وما وقال بعض
 الناس على المتا عليه اليه والوجه الذي يدعيه من دعه اليه ليدفعها
 الى لفلان غيره فان كان المرفوع اليه رسولا وادعى الى امره مالا مع
 اليه وانكر الذي امره مالا دفع اليه لم يرض على الرسول الا كسر من ماله
 فها حقه ما يدفع اليه يكون امسا القول قوله مع يسه في دفعه ومنت
 امره بوبه حوان او متاع وهو من عسرا اي عشرين اليه كسار
 فان دفع السارق يسه وبها دفع يسه بوبه الملوغ كان على الام اليه ان
 الس لعدون الارواح في ادعى على حاكمه بوبه صعبوا حمل عليها والادعي عليه
 دفعها وليس على ان المدعي عليه اذا اخر باس دفع صعبوا واحمل عليها

في حقه المدعي عليه

هذا هو الحكم في النكاح
 في النكاح

فان المدعى عليه رزقها وليس له ان يدعي عليه اذا امر بالزواج
 صفة واحمل عليها فعله ان يزوجها من غيره ما لم يزوجها من ذلك
 وفي المدعى على امره ما عداه بقره وصغره والمشتري بغير حوله ان
 البسه على النكاح ان كان صغيرا خاسعه ولو ان رجلا ادعى على امره
 ما يدرى من فعل المدعى عليه فمضى ولم يشهد بشيء فانه يقر
 عليه بالمال ولا يوجب الا حصار السهود اذ كان المتألفه فو عشرين
 ايام واما اذا كان دونها فللعامى المأجل فيه عاجب ملزمه مالا
 واذا حصر السهود العما بعد ذلك رجع به الى المحكوم له ولو ان رجلا
 ادعى على امره مالا فقال المدعى عليه بين وبينك حساب قال القلم
 بغيره ان كان الحصار نفس الزرع على ما يعصم راسه واذا ادعى رجل
 رجلا ما يدرى من وفاء البسه عليه فقال المدعى عليه انما يدعيه عن امره
 لم يثبت على ما ذكره الطائفة او غيره واخر السهود اعاد ذلك ليرسوخ امره
 السهود لا يمكن ان يكون دعي المدعى غير ما ذكره المدعى عليه اذا شهد
 السهود الاول مطلقا من غير تقدير من ادعى على امره ان يزوجها
 سهودا عليها في ذلك فهو راعى ورابطا لادعى وقع فيه البراءة دون
 ورث سائر البراءة في رجل مات وترك اسما وامراه وادعت المراه
 مهرها ولم يكن لها اقامه البسه عليه فلما صفت دعواها اخرج
 المدعى المراه فادعى المراه بعد ذلك واثبت البسه على امره

واستدعت امره الا من كان عليه في النكاح لم يملك المدعى المتخالفات
 مطالبه بوجه الا من كان له الاموال الموروثة من غيرها وليس لها ان تسحب الاموال
 الى دفع الزوجه الا من كان له الاموال الموروثة من غيرها وليس لها ان تسحب الاموال
 بالسهو او الرجوع عن المهر ولا اعسار ان يكون للامراه ان لا يكون فانه اذا
 في غير ذلك منه وهذا قوله الامراء وكانوا يدرسون وجه بقولنا حواجب
 الواجب للمهر من وجه ما لم يمس الا ان سقاطه من المست اذا كان الزهر
 محظا ماله في هذا اذا لم يمس الا ان سقاطه من المست اذا كان الزهر
 امراه اما الا ان يدرسون سقاطه من المست فاما اذا لم يمس ذلك
 فيسحب منه من امره ما يوسع او يضيء او غيرها وعير ذلك ولو ان
 رجلا ادعى على امره ميتة ربح الرضا والكره فله الزوجه بتمام
 لكرهها سقاطا ولا يقره في الزوجه في الزوجه وقد كان يدرسون اليه
 مهرا ما يعلق طوبى له به حقه وحقا عراه يكون البسه على
 المدعى ان ادعى وعليه المهر ولو ادعى رجلا على امره سقاطا فانه
 ودكر المدعى عليه سهود في مسره عسره ايام والمدعى عليه
 عزم التفرغ فان كان كره لحقه في النكاح ولا يمس من الخرج كاحصار
 سهود المدعى الا ان كان له الخراج ذلك مطلقا ورجل ادعى على امره
 سكت حائنه سبه واثبتا سبه وادعى امره دعواه ولم يدر سبه السهود
 انه سبه مالا حقه قال الامراء لم يمس المدعى عليه الا ان يثبت عليه

يوم الاحد او المدي اسكنه برعا ولوان خطا دعي على احد شيئا
وبه فقال المدعي هو الذي قام المدي السبع على دعواه لم حال
على هو لا طاع ولا شيء منه اواره للاطفال فقال يحكم المدي
بغير ذلك حكم المدعي والسبع في له وعليه ورجل ادعي على احد
الذي رجع المدعي عليه الف درهم فقال هو احق فقام رجل اخر
وارد في نفس ذلك المال انه اذ او المدعي عليه هذا المال لم يزل
حقه ثم اذا ادعى رجل اخر يكون دعواه دعوا مستأنفة خارج السبع فان
اقامها حكم له بها لا بالسبع اولى من اقرار المدعي عليه وان كان لم يزل
بالسبع وحكم له بها ثم ادعى اياه له وادى بالسبع فلا سمع دعواه هذا
الا ان يدعي امرارا بل يوجب ثمانها واذا ادعى رجلان انه في رجل
بديها لنفسه فقام احد هما بالسبع المدعي عليه اقر بها له وقام
السبع ان هذه الدابة له فالسبع الى شهدت بالملك اولى من السبع
بالاقرار رجل اوم الى جليل بقصا ديونه حكم السبع ديون
اخرها ما به درهم له ربحا الى انسان ولم يعم اليوم الاخر والمالك اقره
ان اذا دعاه احد الخصم من ان الملب او مدي السبع بالسبع فقام
وعليه اقام بالسبع بعمته اموال وحوت عمر سارق طاهر عليه
امان يدعي كذا واحد منهم سببا ان اذ اعلم الاموال كلها
كان حكمها حكم اللقطة لا سلم المدعيها الا بالسبع ورجل

المدعي

لم يزل ارض حارة مده مديده فقوم صاحب الارض مسجدا كان
الطهر عند المديان لهذا المار من ارضه لم يكن لصاحبها منعة
الا بعد اقامه السبع ان مدوره طم ارضه فيها حق وكان السبع
يقول باخره ان السبع على المار ان به فيها حق المرو وليس للسبع ان
اسهر والى على طاهر المرو ان المرحه ماله لم يكن له اصل له
حوائب واذا ادعى رجل اخر ان له في المار داره فاما السبع
شهر واعاد دعواه بطر في سبها فقام السبع وان لم يكن
في موضع محمول من مدوره وان كروا اخره في حله الار
وحان خردا حله المرو كذا اذا بلغ ادعي من ارضه
في سبها فقام السبع ارضه ان صاحب الارض ان يامر صاحبها
بعلقها الا ان يكون فامها ارضه فعلقها السبع لم يكن له
مطالبة بالفلح ورجل اعاد في حبه ما قرأ واحر سبها ومات
فادعت المرأة على ارضه الروح لم يزل في حله الارض ومات
وقسم المرو لم يزل يدعي ذلك ان حكم هذا المال حكم الاموال
التي تكون ابدي الامنا كالوديعه وعرفها **باب ما يجب**
في المدي وكسبها وما لا يجب فيها
ولوان خطا دعي على احد شيئا وطالبه ورثه فانه الورثه ولم يكن
له سبب فيهم فكلور على علمهم ان اهل لم يلزم في الاصل واما السبع
اليهم فكل ما في هذا المدي كل المدعي عليه وعلى المدعي عليه اذا اسد

المدعي

فما يدعي المدعي ولا يحققه ولا يثبتها ان يودى قدر ما يدعيه
 وان اكره حاربه فما كتبه وبشره نظر الخلف عليه اذا لم يعلم صدق
 صدق وعياده وان خلفه الحاكم على ذلك خلفه على القطع بان يام عليه
 المدينه وان ارد المانع الربا ربحه فسكنه صاحبه فان خلفه على
 او ان لم يحل اعطاه رجل ادعى على رجل اخر عسر د راجه وان
 المدعي عليه سبنا لآخره فخطر خلفه بعد ذلك المدعي عليه ان
 خلفه ان لم يملكه الا مقدار ما سبق بعد خطه لآخره حاسبه
 بعد اذا كان حاسبه واما ان كان عليه د راجه فامره ان يعمل
 بذهب لا يقع القصاص الا من اصابها ولو ان خلفه ادعى على
 الفوجان له على الموصى كذا من الدين فانه بعد ذلك فانكر
 الوصى ورام المدعي خلفه لم يلزم الوصى الخلف اعلى انكار الوصى
 ما ادعاه لانه لو اقر لم يلزم الوصيه باقراره سب ولو ان رما
 ادعى على رجل انه بزوج ثامه فوهم لها من المهر كذا فادعى
 وانكر المهر لم يملك الخلف لانه لم يسم ثامه انه الى هي والده المهر
 قدر ما ادعاه من المهر لانه لو اقر لم يدر بوفيه او اقامه
 السبه على بوفيه او براها منه هذا اذا ادعى وهو غير
 وكذا الام وكله نهره الدعوى ولو ان رجلا ادعى على
 انه قطع كرويه فقال المدعي عليه ان خلفه على ان يقطع
 رعت اليك فطعها رضى فحلف المدعي ثامه انه قطع

كرويه فسمي الارض اليه ورام الرجوع فليس له ان يرجع فيها
 اذا سئلها برباطه هذا اذا لم يكن المسمى مقصدا للجهالة على
 رسوم اهل القريه ان يقول د فون وطعنه ارض ولا يرد
 ارضا او يقول د فون نصف من سائر كرويه كانه يعلم في الحال انما
 ادفع معلوما مع ومن يملك الميراث بعد بوجه المدعي عليه
 فيه اربع اقوال فذكر في غير الخلف المدعي عليه بالكل وهو قول الجمهور
 وعند من الخلف المدعي عليه فان خلفه حكم له والباقي
 ان المدعي عليه ان رد الميراث المدعي فله ذلك والباقي اياه اذا
 انكر حشر خلفه او رد الميراث المدعي او رد ذلك فولى
 وقول كذا رجل دفع صاعا الى رجل ليرفعها الى اخرى فموصى كذا
 فانكر السهم الى ركبها فليخص ما قبله وسيل العقم وادعى
 المدفع اليه بلفظ الميراث عليه الا الميراث الصريح فليخص به
 فيه ومن دفع ثوبا الى اخر ليجعل اليه فصاع على يده فانه لا يرد
 اكثر من ثوبان اثيره وادعى ثوبين من الميراث عليه ويرى بالمرحوم
 الحاكم خلفه ولم يبيعه فقال المدعي بالخلفه فان لم يسم
 ان الميراثان لم يكن مطلقه سهم السبه ورجل ادعى على
 رجل انه سب راسه في اصابه المشاج واعطاه ارسها برجا
 بعد مره فادعى الارض وما كره الخارج وقال ليس يلزم لي
 اليوم فقول المخرج اخلها لك لم يخرج هذه الخراج

والخارج ليس فهو دالا بالانكسار كلف الى لمرادج في راسه
حراجه بركه السوم ارسها رجل يدعى عاردا راسه والمدعي عليه
سك وهو المدعي اختلف ما عليه فيها لا مسمى بهذه الدراهم المدعي
له ان تجلته على انكاره الاقرار وانما تجلته على القطع ان ليس المدعي عليه
محمد الدراهم الى ادعائها المدعي ومن ام كلف المدعي عليه بمصر
ماله او طلاقا او تزايه او المس الى الله تعالى فانه فانه لا خلاف
ذلك والمس الى الخلف الحاكم في المدعي عليه اذا انكر في المس في
عروا وما عداها فهو بغير تقييد من الطلاق والعاقول ليس
ان كان هو حواليا عليه السلام الخلف بله لطلافي والعاقول
باب اختلاف اهل البيت في المدعي لو ان حراجه
اخر انه احدثه عسرة دمايه طلما والمدعي عليه تدعي انه احدثه
اسمها فاقام كل واحد منها المس على دعواه فليس بينهما
انه احدثه مسه طلما لان لا واحد منهما الا ادعاء اسمها الاخر
فان ادعى على ما احدثه طلما واحم السهو دعي دعواه في المدة
على ساهدران المدعي اقربا الى المدعي عليه كانت ودعه
له عدي سها دمه سها دمن المدعي اقربا ن داي السه نسبه داي
عن الودعه اولوا وقالوا انت اقربا المدعي عليه عدي و
وسهله اولوا قال السهله بان الدرهم الماحودة في عين
الودعه لم يقع سها دهم حواليا الودعه عدي الودعه

وجه النصب وان دعا له احد منه ماله درهم ظلموا له سهوا
عليه والمدع عليه احم سهو وسهوا وان الدعا له المدع عليه
من الزمان كانت ودفعه عنه والسها ده المائه مسموعه مقسوله
رحا كان فيه ساو سلعه كانت لرحا ارحوا دع عليه صاحبها
اه وهما مائه وا دعها صاحبها سها مائه من معلوم انه
حكم لرحا المائه سها سبعة واراما جميعا المائه فبسه
المدعي السها اولى ولو ان ادعا وقطعه ارض في ديسان
انها كانت لاه الى ان مات وتركها لاس ورسته والى
بالبسه عليها واما المدع عليه بالبسه ان الدعا المدعي هذا ارح
وحاه وجهه ان هذه الارض في يد ارحه لهد المدعي عليه
كانت البسه بس المدع عليه وفي امراه ادعت وقطع ارض
معلومه في يد ارحه وانها وانه عاصب امساكها
وامر بسه مطلقه انها لهد المدعيه لم ادعت بتور ذلك امراه
المدع عليه ان ارحها اعطاها هذه الارض فبهر لها في
دفعها الي هذه المدعيه فاقامت البسه على ذلك البسه المائه
لا تسع ولا تحجم بها اذا كانت البسه الاولى بسه مطلقه ولم
يقولوا وسها فبهر ان هذه امراه ارحه من زوجها مهر او رجل
اسرى لادها وعقار لم يوفى فادعت امراه انه كان اسرها
سأله وسهر لها سها هرا ن عدان بذلك وادعت الورثه انها

سراد سيم واقاموا عا ديك النية ان النية منه الورثة بها
 حكم واما ان سهر سا هرا نيا اسيرى على النية لانه ان
 سهر انا به اسيرى لانه ان سهر صمها او اعصم صمها
 ثم سهر ذلك ورجا ما كبرى حابو ما وعليه در ليد حار
 بعد ان ربه ان المسكن ان في هذا الحابو واقام النية فاداك
 وحكم الحاك له به ثم ادعى صاحب النية ان كان اسيرى منه هرا
 الحابو نية وخالصه فكل امر به كورسه واما بالنية عا
 فلما كانه اذا قام الميرى السرى اليه كان ما عا فلان لم يوارى
 سمع نية لان باجر الاسما واسق منه ولوان برضا وه
 وطوا تر من رجل فقلها الموهوب له وما بالوا هير ادعوى
 انه كان راما العمل حال الهمة واقام عا ذلك به وادعى الموهوب
 له انه كان ماس العقل في ذلك الحال واما بالنية عليه كانت اليه
 اليه سهرت عا روال العقل والعبى وكراد القور في جم
 الاحكام ان ربه الطارى اولى ربه الطاهر ولوان رجل ان ربه
 عنه ياد به جم احلفا فعا الركا اعيرى وصاحبها يقول احرف
 فادى قول الركا كايضا فها ان يقول المناق كان ياد
 صاحبها وهو يدعى اسات العم وعلية النية فادعى وكراد
 اداسكر داره يرا احلفا وادى احلفا معا فادى السع وقال الميرى
 يوفى خمسة والميرى يقول يارب ما به كايضا فادى السع وقال الميرى
 قول الميرى مع خمسة وان احلفا فصفه اليه وخمسة فها

ادعى اسيرى كبرى الراس ونية الاحرف يقول سوع احرف انا
 انا اسيرى السع سوع واحرف خالفا وادى او يقول غير ذلك
 فادى السع في الصفح من الميرى فادى السع الانا ر من احرفها
 كل واحد من اسيرى وميرى عليه فلا يبين شيئا وليس لنية
 احلفا فها في الصفح ركا ان الميرى يقول خمسة الساع يقول
 لعسره لان الميرى يست للميرى وناق ما عا فها وفي الاول
 كل واحد من اسيرى جمع ما يدعى صاحبه علم لبقا عا اسات
 سها ولوان رجل ادعى ارضه براسان او قال اسيرى بها
 من ولاه هو ملكا لم ادعاه بعد ذلك ارضها هذا وصبها به
 واقام النية عا دعيه الهامه لم يسع نية وولم ادعاه
 الاول ولوان ادعى السع في ارضه ادعى بعد ذلك ملكها
 من غير بعد الحال فانه اذا ادعى السع فها ن ادعاه الملك
 باطلا ولوان رجلا كان في نية ساي لاني فادى عا صاحبها
 منه وادعى صاحب الساي ربه ربه كانت النية على الميرى
 للميرى لان الميرى اسيرى لصاحبه وهو يدعى اسفاله اليه
 بالاربعه والاربعه فها ما يصل يدرك وادى
 ادعاه رجل على ابنه ان يار وجهه وهي رجل فادى الميرى
 للميرى بالوجه وميرى اسيرى اسيرى في الحال فادى
 الرجل الذي في ربه او طلقها كانت امراه للميرى ان كان على

عاري اه رسل ادي بكاح امراه وهي عند رجل احو لم
 السبه عليها بعد ما رايها من طريق الحكم ان حال سبه وسين
 عهده الا ان راي الحاكم ذلك احباطا وفي امراه ادعا
 رخلان كاحها واقام كل واحد منهما السبه انه سطر في ايدى السهر
 في يوم العهود فاحل كل واحد منهما لغيره عقد على عقد الزوجين
 بكاحه وكانت لكالي الا اذا قام السبه على ان الزوج فارها
 وانقصت عريتها وانه تزوج بها بعد ذلك وفي امراه ادعاه
 رخلان كاحها واقام كل واحد منهما السبه ولا يابح لو احدى
 منهم انه اركانت المراه مكره لدعواه لم يصح الرعاور
 اجمع ولو اراد ادعاء كاح امراه وان لم يراه ذلك في رايها
 انها ليست بزوج وقاب دعواي كانه يرادى عليها بعد ذلك
 لم يصح دعواه بعد هذا القول الا ان يدعى عليها عقد كاح علم
 بعد ذلك ولو ان امراه ادعت العقد عار ورجعها فادعى بظرفان
 كاح المراه ما فنقول قول الزوج وان ابرهم حلف انه طاهر
 ووصلها ورافات بكرهم فذلك الي السبه لا يبرهن
 انقضه وهذا على احسانه ودر السهر ورجع من الزوجين
 الروح ادا من العقد والعري في الروح بعد ما حل سبه
باب احكام الروح في مباح السبه

ادا احلف بالروحان في مباح السبه عما يكون للروحان وهو للرجل وما
 يكون للسبا فهو للمراه وما يكون مسكلا فهو بينهما هذا هو
 وروى عن رجل عن امر المؤمنين كما عليه من ذلك وان كان
 التراجع في عمر من رعاها ولم يدريها المراه او للروح واسكن
 الله فرمها كات العبدتها وفي رجلين كسبا ما لامن
 مباح وعدها بان يدعيها ما بان احرفها ولم يدري كسب
 احدها من كسب صاحبه ان اركانت اليها خفا في
 الملك لها ومن ادعى سبامه حلا وديت بين ادعت
 امراه جميع ما يكون بغيرها فادعا كات ذلك فعليه السبه
 وان لم يشك سبه اسكن من يدعي السبه في رجل ما رخلان
 وامسقه فمدعى المراه انها لها وادعى وبه السب انها اليك
 اما اذا كان الظاهر من حال ذلك انه برك السب كات السبه
 على المراه والتمس الاول المراه الزممت من رويها
 ببيع قطعها رعي واطلب له السهر في مباحه ورجع
 منها حصونه بعد ذلك وادعت المراه انه من عهده
 وادعا الروح انها وهسه منه واما حال السهر فيه ان
 القول قول المراه في الروح السبها وهسه او ايا حده

وعلى الزاه المنى وان ملك الموالي اذ ادعى له ملكه غير ما ادعى له دون
 اقامه البند على او اقراره في رجل سأل من المالك بغير علمه او على
 العادة الخارجه من الرخص من القسط ومن ذلك ما طالعته
 ما سأل منه اذ لم يرد ذلك الا ان يكون اسير على العوضه

كتاب الاقرار بما يقع فيه

واعلم ان الاقرار يقع في انواع ثمانية هي: واحد ما ادعى في الدخول
 1. بغير معرفه وان هذا ليس لفلان اقراره اذا كان ثابت العقار بغير
 2. رجل اقر رجل بقطعة ارض بغير معرفه بطله ولم يترك الحرد والاموال
 له والسهود نعمه وحده فانه دفع المقتضى هذه الارض في صدق اقراره
 3. فاداد المقتضى الرجوع منه ليرك ذلك الحرد وقت الاقراران المقتضى اذا
 كانت معلومة للمدة والسهود دفع الاقرار ووجه الحق بما امره في
 مرضه كما في هذا البند فليعد حار في هذا وفيه هذا البند غير ما
 ولم يعبر المقيم ما في البند من الميات فاسبح اقراره اذا كان الامان البند
 الى في البند معلوم حال الاقرار ولوا ان اقراره سياتر احواله في
 به لعدم اقراره حجة ولا سعادته ان سعادته لانه مكر في البند
 والاطاعه من باع سياتر به له ومن اساع دانه فادعى ان البايع
 واعمر له ابوه بل ان لم يرد لا يحرم في حكمه وفيه السع ولو
 المستور كان ابوا او هذا السع البند فيها سبها لا يلزم الميراث
 امضا في كانه محمول على بايعه في تفسير البايع ان فسر بالبيع

المستور ان الاما من حيث عرفت رجل بغيره في ففاله لفلان وكله
 فاعه من اسير في اقراره في رجل بغيره المان هو المبيع لا يتم بغيره
 عصا ان البيع لا سطل به ذلك ولا بدع المالك الا الحكم الحاكم لار اقراره
 على نفسه بغيره وعلمه بايع رجل اراد المانع ارض من ابيه في حيا احيها
 وقال له هل لك فها في فقال فاسمها وهي خالصه لا انصت فيها
 ثم ادعت بفسا فيها وادعت الغلط فما اقراد ما لا يحلها في السمع
 دعيها بعد ذلك ان اقرارها لا يتم لها رجل سرت بغيره فانه رجل
 وفلا بد من كذا لانه اقراره لم يترك فليس اصاحا لبقرة ان بطله
 الا بعد اقراره على البند عصبه ما اقره او نفسه رجل ادعى على رجل انه
 سر بغيره فقال المدعي عليه في سر ما اقر قوله هذا يكون اقراره
 ولم يرد من الجمع بغيره هو في الدركا بواضع خصمه ولو ادعى
 على المدعي فعلا هو عسلا لا يستقر لهم هذا الا اقرارا بخاصه منها
 ووجه قوله بوضان الارض العلامه كذا هيها في قوله حال
 حجة بغيره ان ذلك يكون اقرارا بالله الموهود حنة وبما يرد الى
 الملك لو ان هذا قال فقلت انا وفلان بغيره فلا واحد من ههنا
 كامل اقراره بما لا يملك بغيره وليس كذلك اذا قال اكلت انا
 وفلان طعاما فلان اقراره بالبره الا قد ما اقر باكله لانه بغيره
 السعير حلا طول لم يرد من اقراره وما لا يرد في اقراره عليه لفلان
 كذا اقراره لم يطله المقتضى اقراره او فقل ان لم يكن الحاكم حرجه

اذا كان سمع ذلك منه بعد بلوغه وامان ان سمع منه
 حال صغر طاقه لا يسمع لان اقراره عليها ذلك حال صغر طاقه
 وادام الخربان انه انه امره فلا وفي صغيره نعم اقراره
 لو مات الحر وسهل اليهودي اقرار الحر بذلك سمع السهل
 وحكم بها لان الاقرار بما فيه الزكاه ولو ان خلايا في
 ان جميع ما في يد صاحبته من اموال المسلمين الى لا يقر واربابها ولا
 حوزتها وما في يد رجل هذا فان اقراره في الميراث حواء
 والصحة والفرقة الى الوصي والامام ومن يقوم مقامه ونعم اقرار
 الميراث للوارث كما في غير في رجل ادعى اليه عند رجل
 عصم كره فمضى المدفوع اليه حصاره او اقراره
 كما في فلان ان يردت الى السيد العبد والحر او الى العبد
 في ماله فان كان السيد غائبا او اذ علمه من ارضه فله ما دون
 الحاكم رجل او جمع ما في يد من الاموال للفقير وكان الرجل حادما
 للمسلطان وورثه قطعه بل او اقرار من الذين اموالهم
 بها في يد غيره وادعى اموالهم مطعون رجل ادعى على رجل
 انه استقره في سائر ماله في حقه المديعي عليه بالسعي والفرق
 ولم يقر وحب الفقه انه ان يقر في القرض وحبه ماله
 له وادار اذ اسقطه عن نفسه بل منه ان اذ اقره في القرض
 وكذا ان يشهد بها فان انه استقر القرض وقضا

علم

وقال لا تعلم اذ اقر بان المراد عليه ما لم يات له تسقطه عنه
 ولو ان خلايا اقراره عليه في داره من هذا النوع الذي
 صاحبه لا يصدق اقراره ان الاقرار بالعسر يثبت دون النوع الذي
 ان يكون العسر لزم منه من غير ذلك النوع وكان في يد من النوع
 بمعاذ الله المانع والمهر السارخ في الحشر في الفوت **باب الاقرار**
 انه يكون او اقراره من جهة المانع او لا يكون رجل قبل له لم يزل فلان
 اوله مره فقال لا يدرى خطا او قال كان ذلك خطا ان كان اقرارا
 منه لان الظاهر من كلامه انه حواد عما سئل عنه ولو ان خلايا
 على اقراره اذ منه الفقه فيهم طحا فقال المديعي عليه اقراره من ملك
 ان هذا الاقرار بالالف كان ظاهرا كلامه حواد دعواه فان كان قالا
 اقراره من اقراره من ملكه في ذلك اقرار بالبروم الميراث في
 اقراره وانكر المديعي عليه لم فلا يصدق اقراره لان عاذاك اليه
 ثم انكر بعد ذلك ان قوله اقراره في البروم الميراث في ملكه
 اذ ادعى على رجل فقال المديعي عليه حواد في اقراره في ملكه
 يكون اقراره من اقراره في ملكه في اقراره في ملكه في ملكه
 انكر او انكر به لا يكون ذلك اقرارا ولو ان خلايا في ماله
 اقره في الفلان فمضى فقال بعض من حرمه ان السعي وانما في الفلان
 فقال الميراث في اقراره اذ اقره في ملكه في ملكه في ملكه
 يكون ذلك اقرارا اذ اقراره في ملكه في ملكه في ملكه

رجل ادعى على رجل انه عهده ما به درهم وطالبه بردها على رجل
 المدعى عليه انصفها في امورك ان ذلك امر اياها وان عليه ما به درهم
 وطالبه بردها اليه فقال المدعى عليه فداير ان هو من جمع الدعوى
 لم يكن ذلك او اولا ذكر عليه به 2 رجل ادعى على اخيه قال انك المدعى
 عليه فقال الحاكم كعله ان وقت جرك لقيم هو السنة فانه يرد يوم
 كذا الا ان يسقط حادث فعليك ما يدعيه من الحق ودعواه حكم
 عليك فقال نعم برضا ولم يرد ان يمسك لكونه اقل او اكثر له
 الحق 2 رجل ادعى على اخيه كسر رجل ابيه 2 صغر ما فقال المدعى
 على اعطيك كراعا سئل الصلح بر حاله لكانه لا يحل عليه هذا القول
 من رجل قال لروحه ردي على كذا من الفلاس لا في بيدي فامسوق
 لهما في ذلك ردي على الا ومان ذلك امر اياها بالامر من يوم او من الا ومان
 ما تسجل من رجل يابسه درهم الا ظهر ايه او امره به الا ان يرى
 كلامه ما يفسد طام رجل قال الاخران ولانا اعطاك ذلك العمدانية
 الذي لك عليه ثم انك بعد ذلك او قال يردنه على صاحبه لم يكن عليه
 الا ما به لراول وراول عليه انكاره لان ذلك لا يكون مما نادى له
 بينهما هذا القدر **باب ما ليس له وما ليس عليه** 2 رجل
 اقر بدين واحد منها انه نكح ما حقه وما باه اخرها بطاقت لهما
 واربع معروا والنسب والفرقة دفع المال اليه ولا ياتي بواو
 او اراد على غيره لم يكن له وارث معروا والنسب والفرقة دفع المال
 الى المقر به وفي امراه وكذب ولد في بطن واحد فاقول الزعم واحد منها

109
 109

وانكر الدار اذا امر باخره المبيع انكاره للولد الثاني اذا كانا من
 وحياتة ترك اسما ولا وام الا ان يحل له فله من نصف المال فان لم يكن
 فله نصف ما به وفي مريض فالد ولا وارث وما ان هذا الامر يكون
 فهو لا يسقط به حكم وان اراد اخوه او عمة او غير ذلك لغير اسم
 فيه منه فربما المهر هو الدالة بغيره من ربه من يكون معروا والنسب
 وكان رفس البكر بعد ذلك لهما اقل وارث ولهم كذا وارث معروا
 كان بالملح او انه وارثه وفي ذكره من يابسه روجه من شاعر فكل
 حكمه بل لا يحل عليه 2 رجل له دار عتيق فقال احد هو بالملح
 ولهم من ابيه حكم فقال الذي عليه الم ذكر في المسألة حكمه من طام
 من المال نصف الا ان الواحد ان النسب دخلت جميعا ثم كلف
 واحد قال ويصوت جميعا ما به والنسب الا ان الواحد من كل
 واحد بل حقت ولحق على اصدان لا يلزمهم بالملك على من
 خرى من اربح له فادرك ما به الفرض لغيره من كرم المهر في لمار ولا
 من نسبه وانه عليه بل قال الاخر او كان نسبه النسب بالنسبه
 وانما نسب الاسناد بالنسب فاما وجه اجل به في الارض في
 ان الواحد فانه قد صرح باور المال احراما منه ولم يكن احد منهما اول
 ما يكون هو المقصود بالامر اياها فوجد ان نسبه والنسب نصف
 واحد ونسب عليه كما ان رجلين ادعى بينهما ولم يكن بينهما احد
 منها واما كل واحد منهما النسب على ما ادعاه وحل في نسبه
 لان احدهما النسب فما ادعاه من صاحبه وكذلك ما كانا وواو

عنهم جميعا هو ان العن هو اولي الرؤيا ذلك ان اعين حوله عنده عن
 جميعه والهنوع العبد يتوكل على الله بكن ينفرد احد بها يصعب ان يعين
 الاخر فلما كان ذلك كنهه وحججه لو احدهم عن غير استر من الجمع
 وكان هذا القول ان حوله عنده عن حوله مات ولم يسمه بغيره ان العن
 سر في جميع وجه الاله لم يسمهم هو ان العن حاصل بوقاسم منهم
 وابها بولويه تلو بكن يسمهم لكان في عمن للورثه حقه

كتاب السجود

اول سجود من الفسود يوم اواكب الحور فلول سجادته
 بظهر اسم الله على التوبه الا ان يكون بوسطن اعفوه ناولا وكان
 ذلك الاعفاد قضا وان كان كنهه فلو سجادته من غير اسطر
 وفي كالي وخور واما الملوه خلفه فانه احد حكماء قبل
 السجاده ولا سجد ان لم يسلح خلافه في الاعتقاد الكفر والقس
 فان سجادته هو له ومن يسلح الى حد الكفر او القس وكان مناورا
 واكثر العمل المحمور فيه والاظهر عندنا ان سجادته في حارة
 وفي خور سجادته الحمد لله كما لا خور سجادته الاخير والعبد هو
 اكر حال من الاخير ولا خور سجادته الروح كامن الله على طلاقها
 الا وانها اذا ارعاه الاول كان الماع في حكم المذبح لها الصاوسها
 احد الزوجين حارة لصاحبه وهو مذهب الحنابلة والصاوس اولي

الورثه

انزلوا على راسه في السجود وراعي احوالهم لما اراد الوضوء انفاذ
 الوضوء فانه الورثه وانكر الوضوء فشهد الرضخ انما على الوضوء
 ان سجادته فعل اذ كان حوله لا رجل او لم يلبس بلامه رجاء اموره
 فشهد انما سجد على المذبح سجدته بكن عمن كما ان المان والورثه بكن
 ذلك لم يسم سجادته بكنها سجادته في اماره بكنهم جميعا وسجادته الوضوء
 على المذبح بكنه سجادته على المذبح حوله لا رجاء او غيره ولا خور
 سجادته سجادته وراعي الرجاء بكنهم اخرج ما هو فحاص
 ولا سجد سجادته الصغار في السجود ولا غير فاما الملوه في
 على الاول سجدتها بكن في السجود السجود الى ان يرضى بها الا ان
 والثاني فاما الاحكام في الدماء والمناجاة الى بكنهم في السجود
 فبكنهم سجادته الصغار في حارة وخور سجادته بكنهم
 بامامهم امام زماننا لم يسمها بكنهم ولم يسمهم في العراوه معه
 باليد واللسان بكنهم في امراب المذبح وفي كاسه العصفه والساق
 في حمره الدار بكنهم سجادته وفي طهر بكنهم ولا يقر عليه الا رجوع
 امرابهم عن سجادته لا يسقط ذلك عن الله اما كان بكنهم بكنها
 رجوع امرابهم عن سجادته في حارة او حوله او حوله في حارة
 بكنهم بكنهم في حارة او حوله او حوله في حارة او حوله في حارة
 سجادته وان سجدته في حارة او حوله او حوله في حارة او حوله في حارة
 وخور سجادته بكنهم في حارة او حوله او حوله في حارة او حوله في حارة

عبدالله بن محمد

[illegible]

لا ينج منها وما حاك على الساهر من ادبها وما حصل يدرك لا ينج
الساهرة ١٧١ فاسهر السهر وطاهر ارجو وجه المسهر وادع
عليه كما ومن معوه الطبع عليه ولا خور خور ذلك في ساهر لولا
امر خسه حصو كحل الحكة في شفه وناله ان على الساهر اما مثل الساهر
كان حاد او كسب من المصاراة بالمسهر وانه انك واج عليه
والركب كسبه امر مطبور ولعله عرك ولا خور له ما وحل لك وان
سهر عنه عبره فبقا ان يكره باسمه ولا خور غير ذلك ولو ارجع
اخر من طين لغيره فاني لم يورد ذلك ووجه الخاء اذا الساهرة اذا
وحده ذهاب الحزن لم يسهر وان تسهر من المهر في ذلك في الاصول
ان حلا كان على اخر سماه درج فطالته بها فبعد على يد رجلين
درج وقال ادعها اليك ان اراه بحس له عدى بعد فاني وضاح
ان ان امع من القول الذي يلمس منه لا يدعوا اليه ذلك فاق به قال
ادعها اليه عنده بقعه ما يدع ولا خور لها ان تسهر على اخر اراه
ولو ادعى رجل على اخر ما لا يحضر سهره اسهره على اخر الذي عليه
ادعاه من الما ولم يذكر وان على ان يدر عنه لم خب على السهر
سهره على اخره بالما ولا خور عليهم اكثر من ذلك ساهر ساهر
ولا نا اسمي سلع من هذا الذي في سكه تكدي درها وضمه
نطعان بوجوه الرقي وف الرقي في الرقي فاقوا بما مطلقا ان
حاره وعلى الخاكيم فصل الحكم سهر بها ولم الرقي على
السلعة الا ان يخطه بول بها عن نفسه الرقي وان الذي رجل

نزعهم فسهله السهر من ادبهم الذي في ذلك والساهرة واقوالا
ولهم روح وروح من ملك بوجه حار وليس عليهم ان يقولوا انه اليوم الذي والمسك
منعوى رجل اسير جانيها من اسنان فلما طالته البائع بالاسع ورجع امره
لريد وخالوا فامه السه على ذلك انه لا يسمع الساهرة من دعوا مدعي
وليس يدعي رجل ارجع على درج نفسه مهر ام يدرج منه الرقي ما فيه روح
الوجه انه كان نورا بها وان هذا الاور عنه نوره وان هو اسهر على
دعوا منه لا يسمع هذه الساهرة رجل سهر على رجل انسان فله درهم وان
المسهر عليه فعمل هذا الساهر منه درهم من حمله اندفعها اليه
ذلك انطال الساهرة ان ذلك لا يكون رجلا في سهادته وخلقها ان كمالا
علم فاراسع حشر ولم تسقط سهادته بذلك وان اسهر الساهر ان
ان ارجع على اخر كمال الما والاعماله وقرم ام كان هره تفر سهره
عنه وان اسهر ساهر ان هذه الما كسب ملكا لفلان ان ما في رجا
ان بالوربه وهم فلان ولا خور سهر ساهر ان ارجع ان احد الساهر
سلع كسبه فلان الما الذي سهرت له ملك الرار وقال لا خير
ان يسهر بعض الناس بول ذلك اراه السهره الاخره فادع في الساهرة
فلان ولا خور الحكم بها وان اراد الساهر ان يسهر على الموت فسيقى بول
الوجع مود فلان او اسهره الى راسه مسا هو سهر وان فلان مات
وهو روحه فلا ولم يسهر وان الزكاح ولم يسهر على الروح ان
روحه كسبها درهم ورجل اياه ان ما معاده مديده تراكب المراه
كاحات الساهرة ذلك كسب على اسم عليه اما ان يكون اسهره و
العقد وسهره على اصل الزكاح وهو الاوكر او سهره على الما كسبه وا

عائده او يعلم من حرمه في السبع فصول العبريه بها فاذا وجد احد المذاهب
في السجاده ان يسجد وارسل يسجد في احوالها انما اقرت بالروح القدس
ثم ادعى بعد ذلك صحتها واولاها كانت على المذاهب السبع على ما هو عليه
الاقرار بالروح القدس انا وحدها يسجد به المذاهب السبع وهو لا يعرف
احدا ولا غيرها ولا يعلم سببا لم يعرفها وان لم يكن لها احد يعرفها
تتمه في السجاده وفي سجدتها رخصه حردا بها انما كان معلوما
بمنه حردوه حارب السجاده والايدي رجل الذي اخذ حردوها
واقام السجاده على ذلك وركب السجود بعض الحرد وحدها طبعه الذي
انهم اذ اعرفوا الارض بعصاها ووقع السجاده عليها كسوادا
سجد السجود ان فلان مات على رص وحيات في بده لم يكن هذه السجاده
بانه فارادوا ان يذهبوا الى ان ما دعى السجاده بالذباب يد المسعر
مفضول من اليد في رجل الذي على حرقه ارض بعصاها وانما
فسجدت سجدتها ذلك الان احدها سجدت في رص الذي على الارض
الذي لم يكن السجاده الا على الارض فقط ما بالذباب في كل من سجدتها
وان لم يكن السجاده في الارض عاصه على الوطش فاب في العاصه
لمسكه اظلم احد السجاده في امره عاصه على الوطش فاب في العاصه
رجل في سجدتها فالت داي الي في حله كذا من دسه هو
وقصها على المسعر ولم يعرف السجود الدار الاسع والناس ان سجد
رايم الانا يعرفوا عينا او يدرك واحد منها في سجدتها فافادها
خمس اصبغها في فمها كذا انما كان السجود في سجدتها
انكبه الصغرة ارضها في فمها معروفة واسجدتها فافادها
يعرف حردوها ولا عاصها الانا يعرف فالت سجدتها فافادها

في السجاده

في السجاده

كسرك فان كان الواحد ذكر لها حردو يدك انما في حالها
يعرفها السجاده سجدتها في سجدتها سجدتها في سجدتها
الذي في سجدتها سجدتها في سجدتها في سجدتها
عمرها كسرك سجدتها في سجدتها في سجدتها
رغمه يات فيها سجدتها في سجدتها في سجدتها
احد الاخر انك في سجدتها في سجدتها في سجدتها
التي فيها الاخر انك في سجدتها في سجدتها في سجدتها
اعدادها في سجدتها في سجدتها في سجدتها
جمعها في سجدتها في سجدتها في سجدتها
حردوها ولا عاصها الا ان سجدتها في سجدتها في سجدتها
مع هذا المذاهب حردوها في سجدتها في سجدتها في سجدتها
جمعها ولو سجدتها في سجدتها في سجدتها في سجدتها
جاءت ولم يعلمها في سجدتها في سجدتها في سجدتها
سجدتها في سجدتها في سجدتها في سجدتها في سجدتها
خالقها روحها في سجدتها في سجدتها في سجدتها
سجدتها في سجدتها في سجدتها في سجدتها في سجدتها
السجود في سجدتها في سجدتها في سجدتها في سجدتها
احد في سجدتها في سجدتها في سجدتها في سجدتها
الصم في سجدتها في سجدتها في سجدتها في سجدتها
الذي في سجدتها في سجدتها في سجدتها في سجدتها
بصوتها في سجدتها في سجدتها في سجدتها في سجدتها

ان رجلا من بني اسرائيل فقيه فاكبر المدعي على وجه اليهودي
 لطلب حقه السهاده وكرمه الفقه فان كان المدعي سمع
 والمدعي على ان يراه حتى يعرف بقبه الذي واد اسم السهودان كان
 كانت وصيه وامر الوصي بان ينادي حقه المدعي وان لم يقولوا
 ان المدعي فاقمه عليه ولو اوجاهه شهدوا شرق من حقه وان
 شوا لا وسكوا عليه لم يسمع منها انهم اذ لم يقولوا وراؤهم
 لغيره وحسنه في شهود شهدوا الرجل سمع السهاده حتى وان
 يقولوا ان المدعي عليه رده على مدعيه فان ادعى المدعي عليه في ذلك
 وجهها من حاره او عرقا على السهم والحق الذي بينه ولو ارجع
 ادعى على ارجس قطاع ارضي والمدعي المدعي عليه المدعي بانه
 منه وانا شهدوا عليه ورات فيهم من قد اسرى بعض هذه الاراض
 من المدعي عليه فان شهدوا بهم نعم بالقدرة الذي يسره ويظلم
 اسره وان شهدوا بالجميع شهدوا بهد الرجل بتمكده
 المدعي عليه انهم غنطوا في سهادهم والربطه فانه عند ذلك
 وانا يشهود على ذلك السهاده ان اسم المدعي اذ لم يشك في
 لما ولون وان شهدوا بهد والمدعي دعواه رجل اذ كانا شهد
 له سهادان بها لم اذ كانا شهدان في نفس ذلك الدار ان
 سهادته سطل يدعواه كما انه يكون في نفسه في سهادته
 لرجل بالسهمه في ارض في السهود عليه بالسهمه ان كان
 وعاد الى الدار شهدوا المدعي بالسهمه وسهدوا بالسهاده

كان المدعي ان السهاده الياسه من اخوانه فيها نظرت
 القسهم في سهود سهدوا والرجل يجمعها اليها ان سهادهم
 وحكم المسعود له **باب السهاده على المدعي**
 يدخل ذلك رجل ادعى بانه له ووجه سهد وانه السهود يماند
 دون المالكات هذه السهاده يجمع اسباب البدون المالكات
 ان سهد اذ كان المدعي يجمع سهد الاخر ان يدره ويجمع
 السهاده بالمدعي سهدوا وان اذ كان المدعي يدره ويجمع
 سهد من سهد في السهاده المأصير ان المدعي بالسهمه ان كان في يده
 هذا من سهد ماله ان سهد المدعي عليه او في ارضه قد ارجع
 وف المالكات ليس بسهمه هذا بقدره في ارضه سهادته واقام
 السهاده ان سهد المأصير او في سهد ما اقران لقطعه ارضه في
 رجل ان كان له عليه ولا عرقا لها مال كان السهاده في ارضها
 الى الامام بغيرها وان اذ اسهد السهود ان هذه الارض كانت
 في يد فلان المسد لم يدره واعليه لم يجمع هذه السهاده وان قالوا ان
 يدره الى ان مات سهاد السهاده بالمدعي ان السهود سمع بوجه ان
 به غير مقصود عن يد الورثه **باب السهاده على المدعي**
 ونوع السهاده على المدعي ان قالوا ان السهاده ان سهد
 او من سهادته او يقولوا ان سهاد ارضه فعاد ذلك ولا
 يقولوا عليه ان يدره سهدوا واد اسهد السهود ان سهد
 سهادته في حقه لم اقام المسعود عليه بسهمه بغيره السهود عن

الموضع الذي وقع فيه القتل ووالقيل سبع بنسبه وكان
هذه السنه داعية للنسبه الاولى واداسهدوا بالصلح عبرا
مع الحاكم اسلمهم عن كمينه القتل وقد يكون القتل واقعا
على وجه يكون عند اليهود انه عند ارقى عند الحاكم بشي
عند وليس الحاكم ان رساله كمن على الله فله في رحيل خاصا ما يعرف
الخصوم من كنه احدها او موته وسهد اليهود اعاد دور
هذه الخاير بينهم ان هذه السنه ربه لا يصح الا ان يسهدوا لان
من ولا لان الاسار في الجبهه السبعه كما كنه نفسه كما ان كقول
من العدو ومنصب نفسه وكذا في الموت فلا بد في السهاده بان
وكذا ان يسهدوا فقالوا شيخ راسه في وسط جماعة سيوفهم واداسهد
ساهدان ان المديعي على المديعي عليه كذا نكرة لارسال الحاكم الى اعادتهم
وان هذه السهاده عبرى لا تقع وانما يصح اداسهد اعاد او المديعي عليه
الحاكم حكم عليه بذلك او شهد واعاد حكم الحاكم به او اقر الحاكم
انه حكم عليه بذلك في جماعة بشارتها وبها سواها كسيف الحاكم
بجبهه واحد وسهد ساهدان ان السهاده تولد من هذه الخصوم من القتل
والسهاده لا يحل ولا في الخب الحيم بها ان تكون الدعوى والسهاده على
من واحد او جماعة ومن من عرف قاصدا زحوا وجهه فادى له
الى كمنه ربه او قام على ذلك بنسبه وقال الراي لم احمدى باري
انه ان اقام للمدعي وجه السنه كما ما يدعيه ثلث بنسبه وجه بها
ان اختلاف السهاده من جهة الخطا والحق وما فيهما

وما لا يصح اداسهد احدا ساهد من يارعه الا ودم وسهد الاح
بالفقائه مع بالقر الذي سبق سهاد بان عله وكذا في سهاد
احد من اعطاه من معلومه والاخر يصحها كل من ادعى المدعي
اكثر العديس او جمع لراى من اداسهد احدا ساهد من على ساهره
الحالة الا ان السهاده من عدا وعنه وسهد الاح على ان المديعي
على وجه سهاد بها لا بها ثلثان ولا فصل بان يكون المديعي
من الخصوم ساهدان سهد احدا ان لثلاث على لان لا يحل الا وسهد الاح
بانه موحد لم يقبل هذه السهاده وساهد من سهد احدها ان لثلاث
على وجه حقا معلوم وسهد الاح انه اسم امه مساميل ذلك المديعي
وفي صيه منه لا يصح سهاد بها لا خلاصها ولو ان بها ادعا فظن
ان من وسهد السهاده على المديعي سهاد ربه وان كان ساهدان
يجمع فاما اداسهد واعاد الخمله ودعواه في نصفها بطل السهاده
في ساهد من سهد احدا بطلت على المديعي في مرضه وسهد احدا على
رواى عقله في ذلك الحاكم ان سهاد المديعي سهادت رواى العقل
اولا لا بها سهاد واعاد طاروا والا في سهاد اعاد طاروا في السهاده
على دون الخصوم وقال العبد الذي نقضت له السهاده زحوا ردا
اقر بذكر القتل او اوصى بذكره خاير الا من وسهد احدا ان كان
راى العقل بطر وقال الساهدان الا ان كان رعا ولا في
ذلك ولم يرد وطاير بعد من سهاد من سهد احدا رواى العقل اول
ولو كانت السهاده بان على حال الوصيد باساوى وهو عام في ذلك

الخالة فسجد له من سجد على ثوب العمل **وما السهال**
على السهال ده من سجد على ثوب العمل **وما السهال**
 المسجود عليه على سجدته **وما السهال** ان عسا او ميصا وكي ان تكون
 المسجود عليه سجدته في ميسره يوم فارتات دور مسجود
 في يوم في سجدته قبل ان يسجد سجد الاصل **وما السهال**
 بوجه الى سجدته قبل ان يسجد سجد الاصل **وما السهال**
 عمره فيسجد ان يركعه باسمه ورا فوجر يدك واد ارا د سجد الاصل
 ان يسجد غيره على سجدته فيسجد بقول اسجدت على ان اسجد
 ارفلان على فلان كمال وامل ان يسجد على يدك هراها الى
 من عند الاداء برده وهو ان اسجد يدك وادامات سجدته
 بعد عده الكفاح فليس للرجل حركه العفوان سجد فاعا او اده
 الا ان يكون السجدان اسجداه على ذلك في سجد سجداه
 امر ارامه اليها وكل فلاما ورا لا تعلم المراه تعسا ولكن سجد
 لها سجدان ارفلان به في فلامه اسه فلامه اسجد باع اسجد
 ان السجداه على المراه رابع الا ان يعفها بقيت تعسا وان كان
 على ما ذكرت فانت سجداه على سجداه زحل سجد عن نفسه
 وعن عن سجد السجداه على سجداه الصرايم ذلك اذا
 كان المسجود به امر او امر او سجد سجد سجد سجد على ان
 سجد في يده ورا فوجر العنه ان اسجد سجد سجد
 السجد ورا فلامه الحرج باو السجد سجد سجد
 وادارح سجدان او احد سجد سجد سجد سجد

ربح احد فالرما الصف ولو ربح احد الساهرين سجدته الى سجد
 بها فان نعم نصف فيه فزارم وكنس الخمر في اسماها والى الهل الوحد
 اسار الساهرين عليه في يوم في سجد السجود في سجد سجد سجد
 بعد الحركه فلامه سجد سجد سجد سجد سجد سجد سجد
 سجد سجد في سجد سجد مع احراج بالمرام ربح بعد الزجر ورا فلامه
 كان بعد ذلك قبل ورا فلامه سجد سجد سجد سجد سجد ربح
 ارب السجد الى فلامه سجد سجد سجد سجد سجد سجد سجد
 ختر سجد سجد ورا فلامه سجد سجد سجد سجد سجد سجد سجد
 بعد ذلك ورا فلامه سجد سجد سجد سجد سجد سجد سجد
 وكلا سجد مال الحوكا وصادق السجد سجد سجد سجد سجد سجد
 حركه السجد سجد سجد سجد سجد سجد سجد سجد سجد سجد
 ربح سجد سجد سجد سجد سجد سجد سجد سجد سجد سجد
 المراه انما لم ربح بعد حركه طوبه احد السجد سجد سجد
 لها ان سجد على السجد الذي ربح سجد سجد سجد سجد سجد
 من يصح للقضا وحكم بقوله لم ربح ولامه سجد سجد سجد
 اسجد الساجد سجد سجد ورا فلامه سجد سجد سجد سجد
 وذكر اليها ربح سجد سجد سجد سجد سجد سجد سجد
 بها الروح فلامه المراه سجد سجد سجد سجد سجد سجد سجد
 ذلك انه ادارح الساهرين سجد سجد سجد سجد سجد سجد

ادعى رجل ارضا في يد رجل بها وادام النسيه عليه والمرى على قبول
لديه في ذلك حتى ان المرعى بطرح اليهود فقالوا بله كان
في يد المرعى على ذلك ولم في ذلك سوي الخم وكذا لو قال رجل ارضي
في يدك بغير ان لا تحاكم حرم بالامر واليهود لم يرجعوا عن اليهود
ما لم يبعها

كتاب الوكالة

وما يجوز للوكيل فعله وما لا يجوز افعاله به الوكالة من القول
وما يصح معه الوكيل من الافعال هو ان الامر غيره وقوله
يعزى الى امره انما هو انما يسهل له وانما هو انما يسهل له
ولا ينافي مع هذا القول انه يكون بوكالة في الاستجارة وتقبل
الحاكم جاز في الخصومة وادانته في احد الخصمين الحصار وكذا
نظر فان كان احدا منهما فالامر منه الى راي الحاكم وان كان
لم يوجهه الامر في الخصم فيفرض عليه دين لاحد من كليهما
ما جاز ما يرجع اليه له من رايه في نفسه انه يصح وكذا لو
وكيل رجل اشترى من نفسه ثوبا بدينار كان البيع عليه من كل
الطرفين ولا بد من عاين وقابل ولو وكله بان يبيع ماله من
الطرفين وكذا لو وكل بالامر والبراج والطاق والامر
بفسه من وكله اذا وكل بالامر والبراج والطاق والامر
ولو وكل غيره بفسه من اجاز ولو ان رجلا وكل
بالنصر في ماله واخار حكمه في جميع ذلك بغير عار

الوكيل بضم ماله او بفتح مع سعم وبهذه اركان صاحب المال
جوز حكمه في امره في ماله من حقه النصف وهو رجل وكل
ناله وعلم صاعده وعقاره واطنوله الامر وثقاهم في
علائقه عن هاتين الاصلين عاد الموكل بعد بيع الموكل
وطالبه بالخسائر على الوكيل ان يوفر ما ضمن من املاكه
عليه فان لم يدر سبله امره عاينه في ثمنها واهل صاعدها
ولم يسلمها الى احد فحاصم امرها وادعى كل واحد ان له الاول
بما سلكها على الحاكم ان يصيب من حفظ عليها ما عاين
وكيل رجل وعلما لم يملك به احدهما ما معه من مال الموكل
فاعطى سائر عبده خلاص ذلك ان صاحب المال ان كان وكيل
في مثل ما فحقا كان له الرجوع الى المبرمج به عليه وبالمعاقلة
وكذا انهما لم يخطا في بيعهما مع جميعهما وصحت رايه وقوله
فصل في الالف على دراهم معلومه فاما مضى وذلك حله
واراد في الصلح الذي يخطا ثوبها انه اذا كانت الحال هذه
لم يكن له سبل الرجوع اليها في رجل يبيع ما عاين بصره
الوكالة ولم يورث صاحب المال بوكالة ويكون له وصي صاحب
المال فكيفه ومجاوبه في يوم الاقرب مع بصر ماله انه
خوفا ببقته ماله بيب بوكالة المازاة ولو ان رجلا وكل
وكيلا لمحاكمه رجل فيقول عبده فلو وكل لحدي جميعهم

اسمداً فهو كماله اذا كانت الوكالة مطلقه والوكيل بالقبض
اذا اراد ان عليه ان لا يصح ان يراه في حركه شخصه رجل الى
موضع ونزك وكنى كماله بنفسه كماله ان ضل بنفسه
اركان اطلوله ومثل هذا كان حاروا واليه حرو وطره الكا
وان قال الوكيل ان صاحبه قد اطلق يدك فله ان يراه في حركه
لقوله محمله والا فلا في وكنى بكم اخرج لنفسه وقوله
فصل المستوعبه فان دعي بالسابق الاول والا فماله المستوعبه
الاول المستوعبه ذلك ان كان الوكيل الثاني المستوعبه او
الوكيل الاول المستوعبه او وكنى فامه الحاكم فيها ورفها
فوص اليه من الاخرى يعطى الارض والمستعاليه الزايله اسرار
يلزم في الحكم في اهلوا احرار الارض والمنعول في رجل اقدم
الى رجل لم يدعه الى احرار وبيع المدعوع اليه انه حمله اليه وقال
اليه شرخها مع العور في الراعي شرخها فامره ان يشرخها فامره
لا يكون يسلمها اليه ومن ارسل رسولا الى وكيل نفسه لاجل
دفعه فحل الرسول في احرار المدعوع وسلم اليه من غير دفعه
المرسل ان الداهم يكن ما به فقال الرسول ما احرار من الوكيل
فقد اوصليه اليك ليس على الرسول الا التبيين ان ابيهم وعمل
النسبه ان دعي دفع الماله الى الرسول في رجل يفت وكلمه اليه
لنفسه له سباق فوضع ما دفعه اليه من الماله راويه منها

كحفظه فصاع الماله ان الوكيل اذا فعل ذلك كحفظ الماله الموكل
فلازم عليه ان يمسك بالامس ان يفعل ما يراه صلاحاً واذا دفع
لحل الرجل سبيلاً دفعه الى الخ فادعي الحاكم له الاصل الى الخ
وانكر الداهم ذلك له بل من غير اليه ان يمسك ما كان راعياً
كان عليه النسبه ايضا وان انكر الحاكم ان يكون راعياً وادعي الداهم
كونه احراراً بالنسبه على الداهم والتمس على الحاكم ان اذا اختلف
الوكيل والموكل بعد ما سارط الاذه وعمل الوكيل عمله فقال الموكل
لا يعطيك الا احرار عملاً وادعي الوكيل في رفاسته كان احرار
عمله في رجل وكنى احرار في خصوصه بآخر معلومه فلما دفع الوكيل
حصه الى الحاكم احرار ما ادعا الوكيل عليه فخرج الموكل عن الحاكم
اسلم الموكل اليه فمضى الى احرار الميراث دون المستوطه ودر فرب
النسبه ووجه في بيع ماله الميراث او اراد الوكيل على الموكل حار
فما هو وكنى فيه وفيما ذكر في المرحله الا لآخر ان الوكيل على الموكل
اربعه على السلام فانه الاحكام في الموكل كماله وكنى من حركه
ووجه في ثوبه ما وكنى وكنى وطاهر هذا السلام نفسه
ان احرار الوكيل يلزم الموكل فاما هو وكنى في ان الوكيل اذا احرار له
فادان كان ما يلزم يلزم اليه كل في ثوبه اقراره واما الذي في المرحل
اذا كان في المرحل اذ مسس في الوكالة او اقره بالنسبه هو وكنى في ثوبه
لو كنه حاراً لنفسه الماله دون ما سواه ما **الوكاله**

وغيره من غير ان يملكه
 واما ان يملكه من غير ان يملكه
 واما ان يملكه من غير ان يملكه

بموجبه عا لم يملك له ابريد بالعنه عالم بوكله الموكل
 بالرد فان وكله بالرد فادعى البايع على الوكيل ان الموكل اودعه
 مع العبد وانكر الوكيل ذلك فبعضه خلاص الماس منهم من
 قال ان الحاكم سأل الوكيل والبايع دون الوكيل وادخلها
 الموكل ومنهم من قال ان الموكل والبايع في الخلاف على الموكل في
 بعض الحاكم سأل الوكيل وحده وانما في الخلاف على الموكل في
 بالعبد خلف الوكيل على امر باع رصاه بالعبد ووكلا باع
 رانه وكل يسهل وحصل الميراث به فصاع مسوى الطريق
 بمررد المعبد بالعبد رجع الميراث على الوكيل وكذا ان
 هلك قبل المسلم على مده كمن عليه حقه وفي طائر
 باع حاربه رجل وطهر عبد الميراث باع فامر الى ان يلق
 واربعها وان يقر صاحب الحاربه العبد فادعى حاربه عبد الميراث
 ان الحاربه تدعى الحاربه اعرفه بالعبد بمرثون الحاربه
 بيه وبمرثون صاحب الحاربه على الحاربه بيه وعلى صاحب الحاربه
 الميراث ان العبد بمرثون **باب الوكيل بالمرثون**
والطلاق رجل او كل رجل موقوف على امره اراد ان يملك
 واستمر على توكل نفسه بمرثون الموكل فوجهه من غير
 خطب الرامانها ولم يجر حال الموكل بمرثون او حاربه او
 وكان مطلقه فالوكاله ناسه من بعض العرا او موت الموكل
 قال الوكيل روحها كان على امره واحده واما اذا قال

كلما اراد او ميري اراد كان ماله في الشكر ولو ان خلافا لآخر
 وكله سطلو روفه وفد كرى على ان يملك عر مده
 الوكاله في س وكله سطلو روفه وفد كرى على ان يملك عر مده
 وكله حاله عرله وفي رجل عاب ووكلا ح في طلاء وامر ان
 بعد بيه اشهر الا ان يكون باخر رجوعه من حو وطلم اوضح
 حو ولم يسهل له خلافا بطلو او غيره على اسم المده طلمها
 الوكيل على خلج الزوج وادعى اليها باخر امرا لم يسهل الموابع
 الميراث وطلى الوكاله وادعى الوكيل خلاص كات البسه على الوكيل
 في طلاء الميراث واما على الوكاله في الطلاء كان وكله في الزوج
 في رجل لم يسهل له في ووكلا روحك بطلاو فطلقك بوكاله
 ولم يسهل له الميراث فقول ان الطلاء راسخ في مع الوكاله امره
 راسخ روحها الى الحاكم فقال الروح الحاربه سطلو روفه
 وطلعه الحاكم حمره جامع من الميراث رجع الطلاء كان هذا
 الميراث ليس بمرثون منه الحاكم في عاب عن امر ان حاربه
 من العسه فقال وكله احي بطلاو امره مده طلاء مطلقها
 من غير اسباب الوكاله بليه ارج الطاهر يكون مطلقه اذا
 فوري عبد الميراث صدقة فان طلاء الروح وانكر الوكاله فهو اولى بالمره
 الا ان يكون للوكيل بيه على ووكله انه بطلاو فاما في
الوكاله بالمرثون في رجل ادعى الى سائله مرقه

في رجل لم يسهل له

في رجل لم يسهل له

مقامه وعاد ان للوكيل ان يقر عليه في الفهر والسكر بالبر
 نفسه والخال هذه ومن وكل رجل السبع عشرة وقفا ولا لو كل اسما
 ولم يسم السبع وقفا لو كل نعم ما صنف اذ لم يسم فمما هو الموكل لو كل
 هذا منه مع السبع كان الوكيل له يفسع بقول الموكل نعم ما صنف اذ لم
باب احواله والصلح والكفالة ومسئولته
 على رجل مال او ربحا على المستعمله فاحالها فمعه عرفه بالمال عام عليه
 لعدم ما فيه عنده ثم ان المحال ترك المال المحال عليه ويضمنه ان الاصل
 والبراه من محال رجل باع سببا واحدا عرفه بالبراه المسير في
 المسير في البراه المحال ثم انكر البائع السبع والاحاله وطهر عليه
 ان ليس للمسير الرجوع الى من ابيع اليه والبراه الى الثاني لان
 ما به رجل اسير رها والمسير على امر دينه فطال المسير البائع
 الارض على البائع من عليه دينه ففصلها بوجها المسير في محال
 على البائع ولم يفسق البائع من الذي فعل الاحاله شي ان المسير
 من عليه حقه في الاسد وطلب الاحاله فان كان البائع ففسق
 المحال عليه رجح المسير عليه بقدر ما فسر وبالبائع الى من كان عليه
 اسدا وكفاله البراه حايه وكذا احواله والكفالة والصلح
 على وجهين اما ان يكون كفاله بالنفس فله من سلبها الى ان يوفى
 المكفوله ثم عاد وان كان يكون بالمال فله من سلبها الى ان يوفى
 المكفوله ولا يكون كفاله لولا الوجهين فان كل نفسه على

ان يسمي الى الذي ما وكره او علم ما يصح على الذي ثم ان الذي
 كان يدعيه فلكل بالنفس على الكفاله والصلح ان السبب كان واحدا
 على المصروف عنه فالتسقف وجوبه بالختم ورجل يكفل بوجده رجل
 فطالته صاحب الحق يكفل له ويجا وعينه ان ليس لصاحب الحق
 بطالته الكفيل يكفل له ورامعه كاحد الكفيل بالنفس
 عن الكفيل بالنفس ولا المطالته في رجل اسير يسامح باذنه مدع
 وقال لي انك فطال المسير البائع بالكفيل لم يفسق ثم ادعى
 التلويح مدعى الذي انه لا عليه دفع الكفيل وما غيره وكذا
 ان ادعى رجل كاحد المسير في ذكراه وكفله بدلا لم يفسق له
 مطالته الذي عليه بالكفيل فذا يصح ان الوكيل انما ندعيه وكره
 المراه اذا اراد ان وجهه العصبه لم يتركها ان يطالته بالكفيل فله
 عنه لطفها عنه ان لم يرفع في رجل يكفل نفس حرة
 وسطا اسلمه الى المكفوله عبد الحاكم ان السبب لا يصح في
 ماله كالجور ان يرد ذلك الحاله ولو لم يرد واداس الكفيل المكفول
 به في موضع يكره محاسبه وكبر سلبه صاحب الحق السليم
 وكانا لم لا يبدى في رجل يكفل نفس حرة اسلمه اليه يوم كذا في سوا
 كذا ان حصر المكفوله فان لم يحصر فلا غناؤه على الكفيل ولا
 مطالته فكل المكفوله عن اخيه في ذلك انتم انه اذا مات
 هذه الاحاله فمدر الكفيل من الكفاله ورجل اعطاه كفلا

الى عشر ايام على ان لم يعد المكسولة في هذه المرة ان كان الكسل
تربا من الكمال وحار كان الكمال في وجهه وسرط الكراهه بها
صحح وان لم يعد ذلك عار على كفايته في عمل الدعوى عليه
من رجل احسنه السلطان فذل الكمال بالبره او سلم
اليفتر وهو على الامكان ان لم يعد على نفسه طوعا او نهي
عليه منه فلا يفر منه ولا يعضد والكفالة لا يصح اذا كان
هو مكرها عليها رجل افعى على الاقوال رجل على رجل عليه
انه يلزم ذلك ويصح ان يرضى عليه بما يرضى الدعوى او لم يرض
تفضل على رجل صالحا انما كفل بهذا الحكم ان يرضى له على الكفالة
وكان ان يقول او يرضى له في رجل كذا ما في حق كان مكرها على
فقال رجل صاحب كذا رجل مديك ففراقه ان لم يرضى عليه
و فربما ان من ذلك لا يكون صامما لم يرضى على رجل ادعى على
دفعه فقال رجل انما كفله بما ارضى عليه او قال انما كفل به
هذه المايه من عراد المدعى عليه في المارق اذا عاقله
الا وجوده فصها عنه الا ان المدعى لا يصح الا بعد القبول
او الوصف بصفه منه بضبط من سهل او لم يرضى
الحيل او السهل بها وب فان حصل التفاوت لم يصح الا بال
المهر اما المارق فيجب اداك بالحقور على المصور عنه ومدا

فمنه
في

ليرصفها بالمارق يرفع ما هو ثابت عنه المصور عنه رجل قال لا
تفضل في المصور ان يرضى ما يرضى على ما يرضى عليه سلم اليه ففضل
به الرجل عاقله ووقعه بعد الصبح ان له ان يرضى عليه بما
ووقعه في رجل قال لا يرضى في المصور ان يرضى به هذا الظن
يقع عونه ان هذا لا يكون صامما في اولاد رجل اخرج امر حراجه
تفضل والدا اخرج عنه الموضع بربه ان يرضى الخراج او راسها
ان لم يرضى الموضع منها كان على الوالد اما جسد الراس في رجل
من رجل صامما غير واحد يرضى اذاه عنه ولم يرضى الاذاه غير
واحد الذي لا يرضى المارق عنه اجدها ان يكون في الاصل غير
واحد على المصور عنه فكان انما الموضع فمادفع الموضع اليد
والباقي يكون احدا ولكن يرضى صامما في المصور المصور
تكون المصور عنه المصور صامما في ذلك الساد بعد الموضع
صامما لم يرضى ما في واحد او اذا المصور صامما في المصور له من
عراون المصور عنه كان مرسما ولم يكن له الرجوع في اذاه
المصور عنه فان كان الاذاه اخرجها الاجار يرضى ما اقره
رضى المصور الى سلطان حسن رجلا ففضل ما عداه بالان
لم يرضى هو من المصور عداه او ما به من الحس ففضل ما عداه بالان
صامما الى الكفالة لم يرضى الا من يرضى واحد السلطان المارق

الكهنة ان مثل هذا الصواب لا يحل في كسب بوجه
عنه المكشول ليعلم عن تسليم المكشول به فمضى كما عليه
لخلاص نفسه برب المكشول به بعد ذلك ورام الرجوع على المكشول
اختار ووالله انه قد شرع بتوفير المال عن المكشول به ولا يكسر
عنا واحده منها انما كانت على روح وارتياح واما على روحها فمضى
روحها اجها وقطع ارمس يد سبها واعطاها الكفيل على انها
ان اسمها رحت البعاضى لها عليه من الخوان الكفيل صهي قال
الارض لم الكفيل ما على عليه في كسب و كسب و كسب و كسب
ما لم يرد عليه عن احصائه برب المكشول به بعد ذلك انما
كسب الكفيل بالوجه لم يرد على احد من سبها وان كان
كسب الكفيل المكشول عنه رحت في مالها عا وره في رجله في رده
درهم واحده اربعه كفا كرا واحده كسب كسب وكسب
فكانت احدهم وما داحه واراد صاحب الخو المطالبه كسبه
في ذلك فاريك ان الكفيل صهي المطر من الاصل لم يرد على
للكفيل وسع ما كان مات او تباينهم وان لم يكن من المطر
طالب من الاصل والكفيل باجتماع ثوبها واحدا الكفيل من المطر
فما للاحقر كانه له وليس له وارث غير هاه بله وبقائه وارث
العصه ان لم يكن الكفيل معاقبه المستحق الا بعد ان يوجهه ما كان
ادى على حرسه واقام شهيدا على انك فانظر بعد ان السواد فمضى

مه الكفيل الذي ان ساو لسان واحد بالمال او كسب المكشول على اداخل على
انما فيها ادعى عليه قال المكشول ان يديه خايمه واقمها فطامه الكفيل بالرب
الان ما باليه كان له ذلك واداهه كسبه في البيع عسا و يرد على المالك
فقال السابيع بعك هذا العكس كسب المكشول في كسبه المالك ما كان السابيع لم يرد
مع العا بالعبه التي رصته بعد ما علم ذلك برب السابيع ان يسهوا على دعواه
وليس الكفيل من المسمى كانه ان فاحد الكفيل سبب ذلك رجل ادعى عليه
دعاه الكفيل المكشول عليه في المسمى كانه ان يسهوا على دعواه ولا كسب المكشول
عليه ان لا يحل كسب المكشول كسبه والمكشول عليه سبعا في كسبه في رجله
يوجد رجل في قدر على رده فالرما كسبه في موضع صلاها فعل والاحد الكفيل
في رده ونصح الحان في غير ما دون في عديمه ما دوا وراماع على
فمضى رحت البر السبع لا سبعا مع العبد الذي كان ذونا فاداهه سبعا
لم يرد العبد المير فاذ لم يرد كان العبد فاشرا واداهه الرجل الاسير
لصبي كسبه في الطعام فاسمه من الامرو كسبه اذا قال اصف فلان على
فاما وعنه رحت عليه في القو وكسبه اذا قال ادعى على فلان دارا
ورعت رحت الله واداهه فلان فاسيه برأي يابدا يرد سارا ورم
ص وري كسب الكفيل وكسبه ثوبا بالعره احدهم كسبه في رده لا يرد
من ان كسبه الكفيل بالعبه او بالمال او مسمى من المسمى للمعاهد يرد
الشارك في ماله من رحت الكفيل بالمال اما ان يكون في السبع في
شما حور في السبع او يكون انما من بعض الخو ولو ان رجلا

[illegible]

على من فهو اهل البصر ما لم يعلم ان هذا الاصل ان عبد الله
 بهج وراحم وعبدان ابراهيم هو حاكم بقوله العنقر قال
 عبد الله ولم يفرع هو عزم عمو ابعيا لاسقاط وكسرك ما
 من الاية في الحاصل ولان ائمة في الحاصل في كل ما
 في علم جلال الامت مئة ن ت اراحمي ومن اسم
 رجل مطهر في علم عاه ولا فوه ولحق ان لا يفرع
 عنه ان عاه ولا في الحاصل المسجل اذا كان في علم
 لكن يقول اوسع في هذا في امته قالت لوجه العلم
 في معنى العلم يصدق في اللفظ خبره وان كان اللفظ المشروط
 كان الواحد على الروح الصمدية وان كان مجموعا فلها الروح في
 اليهم رجل في المصنف ان كنت يوم هو يومه وان
 قبل اليوم فهو حال في اداس طموت في الاحكام في الاحكام
 في وكان في رمانه في روح وما قال في حضوره هرام لم
 وكان في رمانه في روح وما قال في حضوره هرام لم
 الا ان ليس في رمانه في روح وما قال في حضوره هرام لم
 حال في رمانه في روح وما قال في حضوره هرام لم
 ان يكون ما قال في الروح ان حلي في حرام هذه الروح اعطيت
 في رمانه في روح وما قال في حضوره هرام لم
 عزم في الحاصل المسجل اذا كان في علم
 في رمانه في روح وما قال في حضوره هرام لم
 في رمانه في روح وما قال في حضوره هرام لم
 في رمانه في روح وما قال في حضوره هرام لم

سار من احد السائر على المال لا الحسب وضع للملك فان
 كتب المال فلا يرد اليها من حصة فيه وفي حصر
 طيلة ارباب الدينون وحقوقهم ان الحاكم يسع ما له
 دون بعد ما وعد الجميع الا عرج فانه لا يرد ذلك ولا يكره
 ان يسع من مال المسلمين ما يسع غيره ما يراه بعد ما عرجه
 وطال عياله وحكم دينون العوام يكون له يكون حصة في
 فصل على نفسه ولقعه عياله وخال عياله وفي دينون العوام
 ما يكون له حصة في فصل على نفسه فاما اذا لم يكن له
 حصة بها فلا يحكم عليه ولا يعزى ان احد الحكيم من المسلمين
 حكم عليه من السهم معدم عليه دينون انما سار لا يرد له الا النسبة
 بينهم في الاداء ان ادى بعضهم دون بعض لم يكن للباقي مطالبة في
 احد من جهة وادفع الحاكم مال المسلمين نحو عليه الى غيره لم
 حال اخر وصحح رساله عليه فان الحاكم ما من الدفوع اليه بردها اذ الى
 القصد من الحاكم كواحد منهم لم يسقط من الدين ولا فصل بين
 يكون الثاني حصر حكم الحاكم للغير في الاول ولم يحكم وادفع الحاكم
 على انسان لم يعد ذلك حكم عليه بل ادى بعض العوام الى الحاكم
 حكم الحاكم عليه ان ياتي عليه بالدين اذ اخرجت في حاكم على الحاكم
 لدر في اذ عاخر عليه دسا وفي من امر الحاكم المحيطة ان يكون عند
 المرحى الباع شيئا من عماره ان يكون في هذا الدين

على رجل على رجل عليه من رجل فادعاه ووجه السار من رفع الحاكم
 عنه بعد ذلك وقال المصنف ما هو ان السار الذي يرفع الحاكم
 في حال الحكم اذا ما له الحاكم بعد رفع الحاكم فان لم يكن الحاكم رفع الحاكم
 عنه وان كان من رجل سار كان الحاكم الحاكم عليه بردها اذ
 لم يرفع منه عهد السار حال الحاكم وادعاه من رجل ما لو قال الحاكم ان
 السار على الحاكم اورد ما يسع ان يحكم عليه واحدا ان يرفع له للعمر او
 يسع ما وبه كان الحاكم ان يحكم عليه اذا كانت المدة فيه وراى الحاكم
 مالا وادفع الحاكم على رجل من ذلك وحكم خلاصه هو حاكم
 حكمة ما لا يمكن له من حكمه
باب المودعة في رجل اودع عند
 ساسية المودعة الى امره لنفسه بمرعة المودعة وادعاه من جهة
 بثلث المودعة وادعاه عليها ان ادا احد فاحج الرجل ان يكون مودعا المودعة
 اذ اودع المودعة في داره فلهك او سرق فلهك نظرا فان الدار قد اخطت
 بالحرز ولم يكن مكسوفه لا يصح المودعة لان ذلك حاله في رجل لم يكن
 الدار كذا فلهك النعمان ان اصاعها اذ ادا منه وكان قد سرق
 يقول بعد ذلك انه ان وضع المودعة في داره وقرت ما بها فسرقة
 اذ لم يكن حفظ ما يملك المودعة في مثل ذلك الموضع مع هذا الحرج
 من اذ حرم الحاكم من رخصته في الموضع الذي يمان منه في
 يكون من حفظ الاثام وادعاه المودعة معها والعقد والمودعة
 وصحها البت فصاعب ولا عايب عليه هذا اذا كان حاكم المودعة
 سوا حفظ واما اذا كان الصدوق في حيزه لا يحفظ من البيت نص اذ لم يصحها

في رجل
 في رجل

في الصديق وحده وحيث اودع ما ليس بغيره حيا وادع المودع عند الموت في
 الاصطراط في موضعها كذا ان الوضوء اذن المودع في الاربع عند
 لم يصح وان لم يكن اذن له وذلك كان صائغا وحيث اذع الى ما لا يوافق
 الى نفسه فموضع المودع اليه المانع انما هو الاخر في حارة من نفسه
 بما انفسه بنفسه انه امكن وضعه مع ماله تحت خطه وما
 نفسه انما طبع الاربع عند حده فلا يصح عليه وان كان على سائر الاربع
 لغرضه وهو صائق في رجل دفع الى اخر ودفعه لغيره فله حصة في
 المودع من غير ان حاجته لم يلف المودع بعد ما رخص بها المودع
 انه لا يصحها اذا بلغت بعد ما زدها الى ماله سالمه وخالف سبيلها
 سائر ما كثر اذنه فحاور بها المودع ما عاينها باسرها فان
 منها لو يلف من سبيلها الى صاحبها وليس كذلك المودع لانه ليس
 عليها ولم يخرجها عنه وكان حافظا له في ردّها الى المودع
 والمودع اذا انجز المودع ما طوّل بها لم يردّها بعد ذلك الى المودع
 عنده وان ثبت انه اربك والسبب فيه هو ادعاء الهلاك بعد ذلك كان
 صائغا واما ان قال المودع ليس عندى شيء اذ انفسه لم يصح
 وانه ان كان كذلك لا يصح اذا اربك فله ودفعه وكذلك لو لم
 المودع لغيره وفيها لنفسه لم يردّها عندها الى ان كانت باقية
 بعد ذلك صحتها في نفسه وبما اربك بها وان كان سائر السبب
 في مودع دفع المودع الى طام بعد ما طام بها فله ما في
 قال حبيب بن نسيب وما لا يربحها ان رجعها اليه طام بها اذ دفعها

[illegible]

وكان في نظر قاضي القضاة
امطار في تلك الايام

فلما صاروا لغيره فارحطار اسان لم يدرك ان الصبح حال الاله
في رجل فلاحونه في عاوط الى الوادي ونصعد السور سها فاراد
صاحب الرخ ان لمعه وان يرك ملك الهم لم يخله ان يبع وطر
كان له ارض فاحتر عليها البوازي والجره في ارضها موصفا
فيوم صاحب الانفاق ان يرك اجها ووصف الاجا
النصار له ان يرك ذلك ان ما افعله من ذلك ما يقفله وارضه
دور الارض المباحه في رجل سكر بهر مدحه وملكه وود
وخته سكره لا يضر نفسه احب من ان يرك السكر الاوسه فاد
واربع معصود الحسان انه اذا كان سكر احادها لا خور عظه
الا ان ان اباب النهر ولارباب الهم المنع منه وخور للاسان
الاصطبار منه وان كان الطام باجر منه فما يصطاد ويكون
لا يرك من اجره منه طما ومن اجره لا يركه رجل يعرفه
مالا احاد ان يرك الى ملكا املك الاخر وان قطع سائر
لا سراج الهم والعسل كرايمنا لما قطع وتكون الهم والعسل
للمسرح ولصاحب السحه مفعه واركان الهم الى صحى الماد
وجع عاين اخر فاردها عا ضاجها ومن وجد خلا فدرج
لما حرها وادفع ما احاج اليه من الاله ليراجد فلما احرقه
لك كانت الهم ليراد دور الاحد وفيه عا من سكره الهم
اربع عذار ساه واب لم سها خور اكل ما فله الا اذا ركة ساه
وارسائه يرك الهم والكل كالسكر فعه هلا لو اب مثل الهم

لا

كل محوس خوراكا فاقوله فان رسا محوس كلت سها لهورا
فمدوا وان كان الكليل سها الهم وان رسا محوس سكر محوس
فلا حلا في خوراكها او اب دخل المحوس سكر المسكر في اكل
دعته ولا خوراكها ما عطاه الكليل الهم وان رسا محوس لا حلا
باب في الدماخ وما خور بها كل وما لا خور بها
لما كان حب ان يرك عا فيه ورود الشرحه والا كان فله الاله
لما كان الاعمار ساه له دمه ففطلو حلا خوراكها وبطهره
بان سوي طيه وخرج دمه او بان يرك محوس فله لم يطره
فلما رسا الهم لهما لم يركه وفي الشرحه ان عا عا لم يركه
ورود الشرحه بسوخل الذي يقطع الارض من الخوم والمرد والهم
واذا فرك من الشاه الهم وجهه او يطره ليراد محوس وعان في حركه
الحوه خارا كنها وكركه من دمج دماخه فان رسا فله خور
اكلها وصوره في عا يركه الا انهم من دمج ساه فله ما وركه
راسها جاهلا اكلت دمجته وبصه في المسكر انها لا يكون لهما
رواسا ووراسا في المسكر الى ان المراد بذلك فقال لما يصل اليهم
المدخ في لمح فحصل المذنب ان لم يرك الهم قطع المدخ ومن
وجد من دمج وجهه بها اخر اخر احد عا من المدخ ولا بان ان يكون
منها من بلد اخر احد والاصطبار ان تاربا كل منها فان وجد
ملاو حده لا رسا عا من المدخ جارا كنها اذا كان ذلك

بلى

في الطعام من الخس والذباب فلو كان ما كونه لم يطرحه والى
 اذا استبرأ من حمل لثا دخل ساولها وكركلت ما كان لثا
 الى من عراب نفس وان احمر الما كان ذلك من جره الى وان
 الى خط معصوم لم ينع ذلك حواركه وليس قطعي في علم
 السلام في اكل لحم حمار وحش الا انه ليطه في الاحكام المسماة
 ان يقال فيها انها بدل عما اباحته وهو حرام في كتاب المائدة
 والحكم وبما كان صيدا مطبوخا وطلبه ولا فخر في ذلك
 اما حمار اكل حمار الوحش لا يسل في الحرام مع الاحرام من
 سواه سواء نال اجاع وليس بعد ان يكون ساولا وروى عن
 حمار السكبة والاراضي مع حمار وحش فقال ابا عمر بن قاتر بن وهب
 اكل قايحه مع اسكبة وعياله الى وان تحبته محب كان
 اذا الاصول عليه نزل بان جمع ما حرم النساء من حمار
 من حسنة وكركلت ما حرام اذا وقع فاره في طعام او اكل
 فان حرمه في حبه حرام اكل الطعام واستعمل ذلك الما
 ان وقع ستره في حرمه والعدد الاخر ان مسوا السرا الذي سكر
 وان كان من الف رجل لو سربوا حرم ذلك الثراب وكركلت
 وكركلت من سكره فان حلت حرام الذي سكر ان اكله
 بنفسه حرام كذا لا وان كان في الما حرم من اكله
 حلالا ذلك وعلا ذلك كلام الفقيه السلام في ذلك
 العدة اذ لم يوفقه واحد وان كان طاهرا او كركلت

ما
 في
 حمار
 حمار
 حمار
 حمار
 حمار

ان يكون حراما في الناس وكيف فوله في الدور الذي خرج من
 الاشياء ما لا يخرج الا وهو من العدة والذباب وحاشا
 بعض الظاهر في سكره اما لو ما سكره من الحمار طاهرا او
 اسكره ان سكره من الدم سكره والذباب اسكره سكره من الدم
 مع كونه طاهرا فصار ذلك اصلا وكل حمار اسكره من الدم
 سكره من غير فعل الاذي له حاشا في حمار طاهرا وكركلت الحمار
 المستحل عن الحمار الذي سكره ان يكون حمار لم يكن حمارا

كتاب السر
 يا صفة الامام وما اخباخ اليه من السر وطولها
 سقوله يدرك الامام لها سر وطولها اطبا والكاوية
 نور خطه من العلم الذي لا يدب فيه في جميع طريق السمع عن العقليات
 بعد سبوت الاجماع على حجة حسنة ولا اعصار يدرك يعلم
 الطب وما الفلسفة والفهم وما حرك في ذلك والمال وقوع
 الا نقاوس العامة في ورعه وعفته والرباع دعوتها للحلف
 الى نفسه وللدعوة وجوه اذا وقعت عليها خصوصية في
 على الاله احاسه حسد والقول بامامته سواء ان انما
 حاملا واعماله انما يدرك من موجب اعتقاد امامه على الناس
 هذه الشروط التي وصفها بها لم يعوت طاعته والمادة
 التي سقته لم كان منها والامام يست لعاب سباده سهود

وانما علم الامام اذ انوار الاحرار على حصول سائر الانوار
فيه وانما يعرف على شهادة الساهدين في نسب الحقوقي
الذين يوادونهم جلالتهم اهالي البيت بدعوى الناس الى نفسه وادع
الامام من غير ان في بلد ما فيجب لا توصل اليه ليعلم السلف والاولاد
في احاطة اجمع حصول شروط الامامة فيه سواء الاحرار وال
الاجماع بدلا الواسع في اقامه الجهد ومعاونه وبصره واعلا
حكمه واحاطه فان لم يكن من ذلك ليعرف في اعتقاد امامته
والبرهان على امامته وبرك العهد لغيره ان دعوى الامام دعوى من
يعلم ما بعده الامامة وانه فان لم يصح حصول سرية الامامة
في هذا الداعي العبد ووجد في الرتبة في الامامة لم يلزم الطريق
اثره وحاله فان انكشف ما بوحاسنه واخذه وجه انوار
في جلال طاعته والاعراض عن الحق العبد وقرع وامام
رمانه وسمع دعوته وبمكة من الخروج اليه انه ان علم
طنه ان الامام علم انما هو له او يحل على الامام نور الصالح من
يصل اليه او للرجال اليه الروح الله فان دعا الامام رجلا اليه
ويعلم في طريق ذلك الرجل انه لا يصلح لغيره من نور الامام
بل من الروح الله اذ علمه على الامام بما فيه ما هو على علم
لاحزان كالحق في الامام فما نقف على رايه الا ان يعلم

الامام فياحظ من ان في طريق الحق في كاريه ويكون علة من حبه
الا ورجوع الامام من رجل في حبه خور له ان خالف الله قال
فمن الله روحه وليس علم ما علم وجهه لراي صريح هذا
عمر وان حد رجل يصح علمه على السعي وليس يقدح ذلك في الله
يصلح لغيره وانك لو وجدت من احد ان يصلح هذا الامر ان
وانعه واصل هذا الامر اليه وراي في السعي طلبا للمع
عالم في تصحيحه وكما هو ورجل من رسول الله صلى الله عليه
يعلم من له عن غيره من حق الامامة عن انه قاض له ولم
في العلم والهدى وعلى عاظمه ان يصلح لغيره فان دعا الامام
ونفذا العز وادى الامام وادبره وبقول الناس واعتقد بهم
امامة بعضهم باخر عنه ان هذا الرجل علة اربح في الله
فليس اقواله من الهالكين ولكنه محط ولا فسقة ولبث
الشيء من بايع من الناس اذا كان في شيعه معه مبتغى لمرضاة
الشيء وليس اوجه في البري منه ولا للفرع على ما راه
في هذه المسألة بطر وان كان رجل من البيت رسول الله صلى الله عليه
امرعه والظاهر السر ومعه طر من العاقل وليس له عدا
افانه الحدود ويكون محطيان ان تعاد لك عمر في القول
انه هالك اذا كان عده انما هو ولم يعلم امره الجور لا لئلا
وتست المسئلة في لا يكون من كل النسب وخوران خطي

الامام وسهو فمات في نفسه من المسار والاحلاو في ذلك الاعين
 بعض الامام خور العلق والسهو كما الاستاصلوا انهم عليهم فاعلم
 ان الامام معصوم وعند بعضهم انه نوح الله واهل العلق والسهو
 والخور العلق والسهو الامام صلوات الله عليهم وذا السهو
 خلل واحد في الله روحه عام في انفسه الله ان الله
 الا الله فقال له هذا الخلو من اجسام بله لما ان يكون الطوبى
 معرفه نفسه العقل والقل والقله وان كان الطوبى العقل
 صباير العلم ما يكون العقل والروح الى العلم حابوا وان كان
 الطوبى انه على صلب الله فانه طوبى الله لسائر العلم
 متابع كانه خور ان يقع العقل السهو كما يقع الى الله وان كان
 الطوبى الى الله فكله سائرهم فيها عرفه من خور ان يكون
 لسائر العلم فدم من الله مع الله وكان قدس الله وحده
 ان من كان يورثا مع خور دفع دفع الله اليه وكنس خور
 او انه سلك بالحق ولم يظهر العراوه مع اهل الحق في الله
 الله بعض اعماء ان القوم خور عليا وعلو ان الله
 لا سفي حاله المكنس الامامه وخور هو سعادته ودم الله الله
 وكنس هو ان قدس الله روحه واهل رفعت في الله
 فاسطه انظر الى سبع دس يدساي واحدا في الله وكنس
 احاديثه ولو جرد دس وافول عن ما اعم اعم الله والشك

2 الامام كالعراوه للامامه في العلقه مع كلف الناس والعراوه
 الامام مع بسط الناس ليس سطح كلف ايد كسط الناس
 مع سطر اليد بالخرب والعراوه امور قد فرق الله بينها وحل
 كلامها عا د ر حان حال الدنيا الامامه الذي الذي في الله
 ولي في حكمه واما ان سوره ونفسوا اليه ان الذي الذي في الله
 اما سوره الذي الذي في الله واما حركه من دس الى حركه
 ثم حركه الى حركه واما سوره واما حركه من دس الى حركه
 انظر عراوه الذي شكوا في امامته في نفسه وسعدوا في امره
 وعبداه من سوره واسلم من دس وخور واما اظهر عراوه حركه
 الحول وعبيد اهل الله وان دس في امره حركه من دس الى حركه
 دس في سوره عا د ر حان حاله عا د ر حان حاله عا د ر حان حاله
 كان لما علقه بلان سوره في الله عا د ر حان حاله عا د ر حان حاله
 بصبره من الله عا د ر حان حاله عا د ر حان حاله عا د ر حان حاله
 عا د ر حان حاله عا د ر حان حاله عا د ر حان حاله عا د ر حان حاله
 وفي القابل القبله لا لهم سكره في الامم كانوا في الله عا د ر حان حاله
 ويظهر صوت كذا المكنس واما الله واما الله لا لهم عا د ر حان حاله
 الامم فمدر ما كتب في رب الامور ما بها وفكره وعلقه
 هذه الاحرف في سطر الله وليه المكنس في سطره وعلقه
 فان سطر الله في الامم اورد في هذا الكتاب ما سطره صدره

وسو حلت ولا مطرا فله الاصل وكثير من هذا عندنا
 والسلام وفي بعض النسخ انهم من الله وعلم الله يدعو الناس الى
 لا يخرجوا من الدين والحق وامانه المكن ويظهر السوء المسبب
 وسو بعض الفقهاء ذلك فادعى الناس المعاليه بينه وبين حوا
 ه اما ما خرد في الاحكام ولا سلح فصل السلف اما ان كان هذا
 الدراج بلع في دسه وعلمه فصله فصله في ما كان انما ما وان
 في السلف هو اصله وكان في الفصل دوم وان لم يكن فصله
 ان من الامم والمروءه والهي عن المشي الا ما لغيره من المسبب
 ان يدعو الناس على المساكين في الامكان فان لم يكن اما او
 فله ان يدعو واحدا من غير القبا وصلوا هذا الامر الى
 اقامه الحد على الامام ما في ما في كتاب على الامام او
 كونه له فعله
 وانما ذلك لا خلاف في الامام المسمى بالانوار في
 الامم القيام له الا ان كان مع طائفة من المؤمنين يعبدون على انوار
 ان لم يكن هو لا فليس له الهوى لمعونه الفسقه وان كان لا يظهر
 له الطاعة وكور الامام الاستعانة بعبد اذا علم على
 ان لا يكون فيما بعده وانما بعض من العدا والمسلمين
 عليه في الامامة والقصاص المساهرة اذ اراد ان الامام مع الناس في
 اني لمدة النعاه لما في عدم الصلاح كان له من كذا مع رجل الامام
 والخارج في بلع حماره ماله في الحارة فما هو كقولنا ما في

اذ انما احد النعاه حرا او عسرا لا يفر عن حقه وهو ظالم
 فان كان المال الذي ائتم بهم حلالا او حراما سلبه فما ائتم من قبل
 الخلل ان القود قولهم فما ائتمهم وهم مصدقون فيه الا ان يظهر
 خلافه ومن الباعى بعد بالحق للذبح ونسبته خارجا عن حريم
 اذ كان سلبه باعه وهكذا بعد ائتمهم ومن بعده علمه عليه
 للذبح والخارج عما في حريمه والافضل سلطانا في الحارة دوم
 مع حده لغيره واحدا من الامم حله للقوم ان يعاينهم في اعمالهم
 على الفسقه وجماعهم في اعمالهم واما الفسقه والاموال ولا
 ارا الا الامام ولا خلاف في الامام او من سوت مائة مائة
 فان اردوا اسما من اسما كان على الاحد ردا على اربابها
 انهم باعوا ما في حريمهم وصعها في اعمالهم بعد ائتم
 طائفة في نفع ذلك واما خور احد النعاه والمفسد
 في الارض في اربابها بالسهادين في انهم في او من يقوم مائة
 ومن في ردا فيفسد في شرطها وما في المسلوب منه ردا
 سببه فان عدى الخور في امته في راعها وما في اقول
 من قبله والخالقه بلع القود ويذهب الى ما في
 الخاص في الخور في ان يفتلوا في حاله هذين في
 سراو فان يدرى في سارا في تصور الفسقه في علمه
 وصالحه في الله عما ذكر الفسقه في علمه ان الامام باع حريم

ما في ابي الظالم واعوانهم وولد له من ذرية وبنوا كسوه
 في حال الظلم وبنوا كسوه قبل ذلك ومن وبنوه او ولد له
 لهم او صار اليهم من وجه كل واحد هل يقر والحال فيما نحن الان
 من ان يكون هذا الظالم يقر في الظلم ناحيه فم والامام مصلح
 تلك الناحيه اوله ان يقر في مصلح ناحيه اخرى على الوجه الذي يراه
 وفي الناحيه التي يراها وقبل ان يقر احد من الرعيه كان كذا للظالم
 او مصلح فاحضره وبقعه هذا باحد الامام منه ماله يده وكره لولا
 ان ظلم المسلمين كان عبده ودينه لبعض الخيل وعمال الظالم فيفسد
 من الدين على الامام هل له ان يدعي الخديا وتكون محرامه فان لم يكن
 الامام هل يجب ان يقر وعلى الظلم او في المصالح على ما كان الامام
 يفعل اذا لم يكن امام ظاهر ولو لم يكن على مسلم من بنو ابي بكر
 من حاسبهم وجهه الى الامام او صرفه في المصالح ولم يكن في ذلك صلا
 هل له ان يفعل ذلك وانما ليس لاسان الله ما عدى من تفاصيل هذا الباب
 بعد ما اذكر لفظ القس عليه وما احتاج اليه لم يخط على يده فان
 حدث لي عن ابنه القس من انراهم ان من قبل على ابي الظالم في
 والصباغ والخوارق اذ اظهر امام الخديا عليه فقال يوحى جنى في
 من ذلك فقال اراد ان اخذوا من ذلك حوائر ولدوه من هذا السبل
 سمهم لغيره لاراد ان يواسيا من غير هذا او وهبهم من
 عن هذا فقال ما اسهل كونه من اموال الدنيا كمن ذلك في بعض
 في الحسن عليه السلام في تراجم على ذلك فقال ما ذكر في ابيهم

من ولد له وعبر عنه دفن وحليل عرضا وعمره الا ان يكون حارب
 اسولوا بها فانها لا يوجد منهم الا ما باسلاها ما اسهل كونه
 ودرجته انه يوحى من ما كان سواد ذلك من الصباغ والاموال وعمره
 ذلك ما اسهل كونه في اسلطانهم وما اسهل كونه من اموال الدنيا
 من علان افانك بل لم يزل يسلط عليهم ما اسهل كونه من اموال الدنيا
 ما يوحى من اموال الدنيا في اسلطانهم وما اسهل كونه من اموال الدنيا
 وان ظلم احد من المسلمين يقر في ناحيه فم يراه في اسهل كونه
 سم اليه ودينه لبعض الخيل وعمال الظالم فيفسد من الدين على
 عن حربه القس عليه السلام والاصل وهذا الباب رحمت الله في الاحكام وراه
 مصوب لاسنفا الحقوق من وجهه ووصفها في المسكن
 نفاع على ابقائها من لومته ووجهه عليه والذل على ذلك هو الذي
 درم ابو القس من بظهره ووجهه عليه والذل على ذلك هو الذي
 باحد الصداق من الدين منهم ووجهه عليه والذل على ذلك هو الذي
 حله من بعده الى ابنه اعلمهم ان اموالهم حقوقا يوحى من اموالهم
 في قرايم ولا حلال في من الله صا السعيه ان الله الحلو وحسب يوحى
 من الاعساو يوحى في القم او حلال وان كان الله صا السعيه في ذلك كان
 للامام بعده ان يفعلها ولها قال ابو بكر لما رأى نفسه في ميراث
 الامام ان يفتقر عفا لاما اعطوه رسول الله صلى الله عليه وآله لهما ملتزم
 من رسول الله صلى الله عليه وآله الا ان يوحى من اموالهم في ذلك هو الذي
 عده وكره امر المؤمنين عليه وسعت بعض حال الحياء خارج سوا في
 الكفو على ما كان يري من على من حربه عده عليه السلام والاموال
 في اسهل كونه من اموال الدنيا في اسهل كونه من اموال الدنيا

رد فيها عن ابيها ووجد الامام له عسا وورجا اربا حرة
ومعهم ثمانية عبيدا وعقدت فلما بيع عليه عروضة وعقاره
حرقه عسا وورقا فهو منه حرقه ولا خلاف ان الوارث اذا
رعى بزوج من هو وولي لها على سبيل العسل كان الامام ان يقوم
معامر في ثمنها وانما الى الذي سقا عن ابيها الوارث فصار جمع ما
ذكرنا اصلا ان من وجد عليه زوجة فاسمع من ابيها ان الامام ان يورث
ذلك ونسبوه من عليه وان كان في حقه ذلك الحق في ابيها
والتصور بما لا سطر الامام بها عن زوج عليه بل اخرج من ابي
ذلك صلاحا وله اربا حرة والامام من المسترعى ما استحق
عليه سبعة ادا طلقه سبعة فادرس ذلك وبسب ان الطلق من اعدوا
اقوالا كبره على سبيل الطلاق ان يابها وحلقوا بعضها ببعض صارت
حرة المستهلكه ولم يبق الحق في ثمنها الا ما جرد من ستم عا
الطلاق وكركه فاحدوا كثر من اموال ابيها واسبغوا
وصرفوه في وجوه داخل لهم صرفه فيها منهم من كان يابها
بعضه في العقر وفي مصالح المسلمين وان يصحوا ما يملك على ابيهم من
ذلك من خاص موالهم مورثا كان او غير مورث فادرس
ذلك وبما عدا ما على ابيها من ماله من القسم وطفر الامام بغير
اومدان باحدها منهم وبعثها حب حب عسا فانودب اليه اعدوا
فان قيل ولم تستر هذا عسا سائر ما ذكره قيل له وريثا العا
في ذلك ادس اب الامام بغير احد ما منهم لوجه ابيها عليه
وبما عدا عن ابيها بغير لاله انما لم يهرهم اولى اموالهم

منه وان كان لهم قبل ان يحرق الامام فليس الامام ان ياحرقه
او يستعظم فماتت العلة مما ذكرنا وهذه العلة موحده
الطريق الى من العلى في حال الامام اربا حرة ما سبغ عسا ما قلتم
بعض ولم يذكر الفرق بين ما اكتسبه في حال طلقه وبين ما اكتسبه
قبل ذلك واصار اليهم من وجه خل فهو كمن ادرك من ما ذكر
للوجه الذي سبغ لانه واحد مجموع من الطلق نفسه فمن سبغ ان يوجد
منهم وما كان يوا ملكوه من وجه خل فهو ما جرد منهم على وجه النص
لنما اسهل كونه وبلغ على ابيهم من اموال المسلمين الى لا يملك الى
اربها وحقوقه وادرس الى ساو لها فاما ما وجد في ابيهم من موقوف
نفسه لاسبان نفسه فقد بيا على اربح ان يورثها صاحبه لانه اولى
بها ولا يورثها بعد ذلك الظالم الى الامام وحيث ذكرنا ان يورثها
وما جرد من ماله وكره اذا كان الامام وحيث ذكرنا ان يورثها
المالك له على وجه خل ما جرد من ماله كذا جرد من ماله اموال
صا ابيها عليه من اموال الامام وحيث ذكرنا ان يورثها
لغيرها واستسما هو من اموال الامام وحيث ذكرنا ان يورثها
وهذا الحديث على ان المصوب منه خير ردماء حرة على ابيها
ذلك في نفسه اذ قد سبغ عليه فوصلى الله عليه واله فقد عصى
دعاهم واموالهم فان قال لم فعلوا ما احدثه العاصب المقلب
ظلم من احدثه كاله كفا لم ذلك في اهل دار الحرب انما احدثه
على وجه العلف من اموال المسلمين نصير ملكا لهم مثل ما كان الملك ودار

ان من حصل بالعدل الاسلام بعد ما وعده وامر ليس كذلك الخ واد
الاسلام لان التوراة فيها نكاح من الجوهر الى فردا السبع عليها وانه
ان لا يعجز دار الاسلام ما لا يحل فيه من العباد ولا وجه لا طاعة الا لله
فهم وما سأل عنه وقلت هل يعرف الخ ان يكون هذا الظاهر
ما حده بعضا او من ان لا يعجز ذلك مما لا يحل في الامام من صغير وقصير
تلك الناحية ومما لا يحل من المسكن او هو كس في ذلك وفي غيره
والخارج ان الامام الخ لا من يجمعهم اهل تلك الناحية او غير ما
ادوريت الصدقات انما كانت في و نوصح 2 اهل تلك الناحية
الى وفوق الخارف فيها وبعضها كان محل الى رسول الله صلى الله عليه وآله
وقد روي عن معاذ بن جبل انه قال خرجت الى اليمن فاني انا عنكم
من محسنين ليس بغيره فهو اهلون عليكم وانتم للمحسرين
فمن كان يفتقر الى ذلك الى المدينة فزاد انما انتم موكول عار
الامام وما ولدان واجاز من الرعية لو كان وكما للظلم او من
2 في مرضه ونفعه من واحد الامام منه ما يريه كما ما من الظلم
والخارج عن هذا الخ من المحسنين من ان لا يكون واحد
انما سأل عنهم واعوام كما يوحى منهم وهو الصحيح على الوجه الذي اشرقت
لانهم اذا اخرجوا على وجه الظلم والظلم ما بالقوام وهو الذي
ويشبهون من صاحبهم في هذا الباب اد الاحكام لا يعجز بالاسلام
ان يعجز في الخار الخ من المحسنين وحسب علمهم ويات ان الاموال
الى ملكوها من وجوه الخ ان علم اهلهم قد استهلكوها والظلم
من تلك الاموال ما هو من ملكها او صفه ان تلك الاموال

عامة ما به يوحى منهم على وجه الصحيح لهم وراوجه لم يصح الا انهم قد استهلكوها
والظلم فان كان 2 علمهم من اعلم نفسه وما له ولم يسأل من سأل
الاموال الى هي امور الظلم او هي حقوق الدين اذن ساووا في
استهلك منها ساووا وحدها جها بده فهو ان لم يخل للامام ان اخرج
من خاصه ما له الذي ملكه من وجه خلسا 2 كما ما حده من سائر المير
من الزكوة والعسور وما من اخرها وكذا ان في ما المعلوم 2 الثاني 2
بده سائر دوات ملكهم خلسا 2 الامام ان ما حده من خاصه ما له الا ذلك
القدر لان ما حده مد على وجه الصحيح ما حده الاجل الوجه الذي يشاء
فاما ان الامام حاربه وطعنهم فعد بان لا ما فان جازنا اهلوا ما على
اعاد المحسنين ما يوحى للمحسرين 2 وجه الاموال دون ما يكون وعمل المحسرين
وكون ذلك على سائر العجمه وطمع الامام ان يعجز في دفعها بغيره 2 سائر
الظاهر في المحسرين وعجزه وهذا هو اعلم ما في النور في حقه بغيره على علمهم
على انه عن جده عن علي عليه السلام والروايات مشهورة 2 ان عليا عليه السلام
اجزه يوم الخيل ما حواه عسكر القوم وكذا ما صار الله من العسرين يوم
صفين فعد روي ان المسلمين لما فعلوا بعد الله من عجز يوم صفين اجزوا
سلمه وكان ما لا ولسن في ادعاء الاجماع في هذا على اهل البيت عليهم
سلم فعد ذلك من محمد بن محمد بن عبد الله بن علي بن ابي طالب
احد من سائر الفقهاء الا روايت ليست مشهورة عن ابي يوسف فقط
وهذا غير ما حدهما وجه الصحيح ما يشاء وانما هو ما حده على
وحد القوم وقار حار ما تقدم ما به وما قولنا ان واحد من
الرعد كان وكذا للظلم او من في صفه ونفعه من واحد

والله اعلم
احد من الظلمه سبحانه وحده الصمد خلدك وفاسه وسى الام
والله اعلم
يعلم ما اله ثم جازهم وحمله الى الامام او صفة المصالح
وله خسران ذلك من الله ان يعادلك ظالم ارب هذا
مضى جلدك الا حوسلانا مرسا ان احدا من المسلمين ان يعمل
من ذلك ما لا يستعملون الا به واما يستعملون ان يعمل ذلك الا
بذن الامام او الولاه الامام فلا وجه لاعاد ما خفي وقال ابن
ابن روجي ذكره في بيانه الدائم من سئل عن كلام بعض الناس
فيه عا وجه الطعن ذكر رجك انك ان بعض من كل العلم وهو
نارج عنه ويسب الى التهم وهو سابع من احقر في التهم
جمله كلامك الما الذي في بعض الفقا قبلت ما جرح معلوم من بعض
فما له هذا عطفك في ما خسر وساهل من القبول لم يسمع اليه
وايا وضع عا ما يجر احادته من السناك والانه في السطوع
نص الاسماع بها ولو كان هذا العام رجح الى الذين كان يجر من
اطلا والقول في الانعام كما قال ابن ربيع ولا ينفق الناس لك في
ير قبل جرك الله اسفا في مقاسمه الما لم يسه وسى القوم
له خسر كما في سعة وطواخ سبه رسول الله صلى الله عليه وآله
عن سائر العلم من الله وعمر هو اراد به العمود الما الما
بالاصطفا والافسرها كفسه بعض الما لا الما
واما اورز عباره فاسره لو احذر ما ظهر ما خسر من ان يكون

[illegible]

عنا ايها المواتي نعموا سبيهم بالليل وسعهم من ارساليها واما ان لهم
 في النهار او حيا صاحب الروع حفظ الزرع في النهار والهدايس
 في الحسن في المواتي لئلا والليل كالهارج ارساليها
 اشبه صاحب له مع بولاد صاحب الله عليه من ارساليها ولبها
 رويان الفطاس كان قبل من مصر الى الزوم في مام عبد الله بن مروان
 وكان يركب عليه في الامم محمد بن رسول فصول ذلك في صاحب الروم
 وكذا في عبد الله بن مروان اما ان يكونا يكونون في الفطاس
 او لا سعي في الدرام في مام فكونه عبد الملك بن مروان
 واسمهم على الحسن بن علي بن طالب واسمها رة وه فقال
 فيرم النبايع الا بها تفر من الدرام في سفل كذا روم فرب
 لدرهم ومار يركب عليها وهوا لسا حدي احل الشور وكان
 السابح سلك الدرام ما حالي في امر علي بن الحسن عليه السلام الميع
 منه لص من الصالح وهو كذا يسيع من المسلمين ما يكره
 وذكر في الحسن بن علي في كتاب الاحكام في مال الصراف عبد الله
 بن مروان اول من ضرب الدراهم في الاسلام ومن ذلك ومن
 ما اجمع المسلمون عليه من علا وبنات المساح بالليل ما فيه من
 الصالح وان كان الدرام ما حالي لئلا ونهارا كذا معول
 في احسن الليل حفظ المساح وصلاحا وكذا في
 المسلمين علا والدرود العظمى لئلا صلاحا ووجه ما فيها
 كان فيه وقع الحق والسائل ومع لما فيهم من الزور
 لئلا كان فيهم ذلك لئلا او قال ابو علي في كتاب

بالعوى والى عن المكر لئلا ما ابلغ الحار من حول نعم
 مع من الباع في الحار لئلا راي ذلك صلاحا ليعم
 من الباع في الحار من حول لئلا راي ذلك صلاحا ليعم
 حذب قبله الحار الذي ذكره واجبه ما
 تسالحت ابها ودمت على ما في
 ارضك وقلنا في هذا من رسول الله
 اخر الكلام لان ذكر ان الله في الصدقة والى الصدقة
 في هذا الحار من راي في صدقة عبد الله كان فيهم
 ما يقول ان الله في الصدقة وقلنا في الصدقة لئلا
 في هذا الحار من راي في صدقة عبد الله كان فيهم
 وهذا مع بكرة في حالي واسم في صدقة حوار المسح
 المساح او يكون في الصدقة والى الصدقة لئلا
 او انقطع على عوان الصلاح في ان انقطع وادى الوجهين
 كان فيهم حذونا ودلالة على ان مع الناس عن كس من المساح
 حار لم يزل في المساح وكذا المعاسية الى انك في هذا الحار
 من لئلا في هذا الحار والى احطاه الحار لئلا في هذا الحار
 من لئلا في هذا الحار والى احطاه الحار لئلا في هذا الحار
 ان هو الا وحى يوحى فلا بد من احد اليهم الا وحى يوحى

كسرها مع ما فيها فان لم تكن التوبة الى الله والحق الانكار
وان لم تعانها ان فيها جلا وليس عليه الطلوع من الجوارح
اذا كان معا ان اسجد راقبه فان لم يعد ذلك انه ليس
من الرضا العارمة واما سجد الاموات خارج الدار كالغنا ومرو
الملاهي والعام ونحوه من طهر فيها وحسب الرجل فكل كان علم ان
فيها جلا وحله حولا او ترك ذلك كانت عليه ولا يتناول
ان رجلا وجدها سخر بها من السراير لم يدر مدفعه الى فاجأه
لست عليه امره وبيعه في سلطان فاسق يدعو الناس الى ما لم
واراه المكي وهو لا يعرف من المسلمين وراهم الجوارح المسلمين
ولا يقوه بغيره وان المكي هو ذلك منهم وليس يجوز الاستغفار
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واداعى على طر حاله اذا فاق
يعمل للعلين وارسله واطلا من اخره طما او واراه منكر فاوله
حسبه الى ذلك وحسب عليه ان يفعل ذلك وظالم اخرها اكثر طلاس
الآخر فالاول منها طلاس من المسلمين معاونه عارضا الاكثر
طلاس عارضا للمسلمين ان لو اعانوه عارضا دفعوه واما
الركوة والاعسار من المسلمين ونصر فها هو القوة الى تودي
الربانية الجوارح معاونه من يكون اعلم طلاس من الظلم وامن
والعسور من جهة الظلم وليس من كان اكثر طلاس عارضا
واراه عن حاله حاسر بل واحد وكف من الصغار من المذكور
من ليس الراسح والحر والكم بالهدى من اجل والقرطوبس

الجوارح تبادس من الفاحش لا يبر لم يبر من الركنين وهو من الجوارح
محمدي لوجه حقه منه ان صاحبه لو دعي لم تركه الا ان علم
ذلك ولا تخلي والاكرا عا النساء اذا ظهر من كراهته ان فاطمه
عليها السلام كذا الرجل وراواح اليها السراير والاحرف ملاع من عباد
رسول الله صلى الله عليه واله وعاملاته وعاسه كانت تهي وقاطعة
احد بها كانت من سمعها ما اوجب لها عز النساء من السراير
من السراير وعاملاها ان يرفع صوتها في الصراخ والافان
كسب سمع من راء الدار انه تركه ذلك ونكر وقد كره للنساء الاذان
طاسم رجع الصوت فكذلك وقد روي عن النبي صلى الله عليه واله
السراير وعوزان فاسر واجهر بالسكوت وعوزان بالسكوت
وذكر من لم يدر وجه حب سكر من حب السراير ونودي القرائن
وتربع في الواف ولعل ما سمع منها والخبر مع القرائن وتسمع المانهم
وتربع فيه هل يكون هذا معصية والسامع عامضا فما رعبنا به
معصية ويكون عاصيا وذكرنا صاحب سبل عن قوارق والسمع
المسلمون اصوا بها في الدار يسدون اسبابا ذكر الحرف والحب
فالان سبلد السامع يترك عا المسلمين انما رها ومعهما من
ذلك فقال عليه السلام اري الانكار عا هو ام الواحد
بالحرف والخطب والاحد لو ان رجلا وقع له مسلمة من سبل
الاحد يظن فان كان الرجل عالما وانما احدها وهما في وجه
عليه وليس ان بعد عا اياه الله اخذاه وار لم يكن من اهل

الا جهاد فعله ان يقلد من العلم من كان عنده في الجهاد والامام
 وليس ان يعزل عن قوله لا يقول غيره فان عدل عما اداه الله احياه
 او عدل عن قول من راي بقلده اقل قول غيره كان محطيا ولا يقال
 ان وجه ذلك انه يقسو على من كان يفتي بغيره ان يفتي بغيره
 من الخطا الا ان يصاحبه ذلك به عليه فاما شارب المسكر فانه
 بغيره فان كان من لا حرمه فلا يقول انه خذوا الله يقسو الا ان
 ان من تمتع من الامامية لا يظهر عن احد من طائفتهم انه
 جوب الخ عليه وهكذا الخ في جميع الشعار الخ فقلنا ان كان
 المسكر كانه انما سرته باولا وسهه ولا يذير لعله من الله عز وجل
 اذ في الخ وذا الشهاد وامام سرته وهو خيره فانه يلزمه ان
 وكان من يقسو احد في مسائل الاجتهاد حتى يقسو المسئلة بغير حكم
 بعد ذلك بما هو الواجب فيه وفي على العام اذا حرم من جهاد
 في معرفه احوال الجهاد من كان عنده اعلم واوفر له في الاخت
 بقوله فان استوفى عدله حال الجهاد في ذلك كان من احد هؤلاء
 سامههم يصلح بان يعرض الجهاد من الساده في مسائل الاجتهاد
 في زمانه ان الله عز وجل الامام زمانه اولي وكبر من العلم قالوا ان الله
 بقلده المست وادعوا الاجماع في ذلك ولي الصريح عند حواره
 والوجه في ذلك ان حلالوا الجهاد في حلالته وقرنوا بها
 بوجوب رايهم بما هو الواجب في الجهاد بغير الرجوع اليه عدما
 ان العزلة وان كان خورا ان يكون المجمع في الاجتهاد الاول
 واحكاما جهادا بما في الحالف الاول في ذلك بقلده المست

في

وان جرحوا المجمع فيه ومن ذهب الى انه لا يجوز قال لا يجوز لو كان المس
 بما جاز ان يقرر من جهاد واجبا واجهاه اجتهادها الاجتهاد كراول
 في مسئلة احكام العلم فيها وعلى من يقول بعض العلماء في الروايات لم يثبت
 على الامام سبع دلائل وان كان من بعض العلماء في الروايات لم يثبت
 كانت المسئلة بحالته لجميع الرسول فقال ولا يجوز حتى جمع الروايات
 من ان الله عز وجل وعرض في اعجاز اهل البيت الذين كانوا في عهد علي بن ابي طالب
 الى انهم من ذلك العلم واما السكون الذي يدل على في المسئلة في معرفة الاجماع
 فانها تدل على ان ادبهم على السكون الذي يدل على في المسئلة في معرفة الاجماع
 الباقيون لم يدل على انهم في السكون والشيخ راخ عليه في الروايات لم يثبت
 وقول امر المؤمنين على السكون في معرفة المسئلة في معرفة الاجماع
 لقول النبي صلى الله عليه وآله وان الله يستخبر في ذلك من سئل في مسائل الاجماع
 الله عليه وآله والراجح المحي والوجه في المسئلة في معرفة الاجماع
 بغير عصمها فليسنا نقول في هذا ان لا يرد في بعضها من الروايات
 على علم رجل لا يهدي الى طرف الاجتهاد في المواد وهو يعرف
 بعض المسائل في بعض الجهاد في بعض المواد وهو يعرف
 اذا صدر فيه وجه الله تعالى وان ذلك عنده هو الاصول في معرفة قول
 الله عز وجل ان الله عز وجل ان الله عز وجل ان الله عز وجل ان الله عز وجل
 هو الرجع في المذهب كقول من قال ان الافطاح في السمر جرحه
 الى عدم ذلك في المسائل في مسائل الا يعرفه في المطاوعة في المسئلة
 بغير راي نفسه في ما يقع له من مواد المسائل في الفروع والاصل ولا سائر
 علما امر في حاله على سوا السائل في حلاله وحل بعضه من اهل
 السائل من الاسلام في الفروع في بعضه من المسئلة في حلاله وحل بعضه

واراد ان يعمل فيها يقول من خالف حجة اهل البيت في ذلك القول انما لا يسوع
 له ذلك لان لا روح من اجاء اهل البيت عليه السلام والروح من القياوس
 المداية هو انه لا حرج على الامام ولا غيره من اهل البيت في قولهم انهم
 في المسائل من قولهم انهم في هذه المسئلة و قال فلان كذا ومن هذا
 يحفظ على الاله الماصي عليهم السلام فابهم في نوابر ووعى سلمهم في اولهم
 وعبر عنهم انما كرك واما الفتاوى فلا حل الا بها هو الصحيح عند الفقهاء
 كان يقع على القطع دون الخيار وكل خبر يصح في طريقه الا خبرا دون
 حاله ذلك فلا خلاف قوله في حقه قلته اما ان يقول ان الشافعي يرد من واحد
 من الخبرين ان احدهما انه او لم يرد من احدهما او يرد من بعضهم دون
 نعم لجا به انه اماهم فان قال انه لم يرد من كل خبر ما اذا اجهاده اليه
 فهذا نص مدعاه وان قال لا يرد من احدهم فهذا حرج من السرخ
 والاجماع من السلف وامر سلطان قوله واما ان يقول ان خبرهم
 ربه ان تكون كغير **فصل** ذكر خبر من ربه ووجه خبره
 المسند وما سالت وهو كذا في رواية السليوك مباح الا ان ربه
 مدارج الاخبار واعانك واما ما على طاعة وابعاع سبل بر صانعي النار
 الذي من القسور وجمع والنام غير السلام في دفع الاحكام وذكر ان
 القاذي ان من لم يسمع وصعق خصم يسهطونه حتى اذا دلت
 ان ان يرا بعضهم من بعض وصلا بعضهم بعضا وامع بعضهم ان يرا
 من ضنه بعض وطنا وان العصبه يبرر منقطه والايه من نفعه **المراد**
 ان المسائل اليه ذكرها وذكرها خلافه يبرر على السلام فيها مسائل الاجتهاد
 او حارج يجرى مسائل الاجتهاد معها فاكر كاذب الله ان يكون كذا
 فيها اذا وفي اسناد اجتهاده فهو مضب الحق

انه يجرى وارجال بعضهم فيها لعمري ان الذي لا يختلف في مسائل
 الاجتهاد عن الاجتهاد ادهم اليه اجتهادهم اذا اظهروا ولم يظهروا
 فيه ومن فعلنا كلفه الله تعالى واداه على ما كلفه فعد طاعا لله
 ان جعلنا الله وانما كرم الله ووقعنا له واداه على ما كلفه فعد طاعا لله
 منها فهو الذي يكون في حقه واحدا لان الخطا فيه ان يوجب قطع الزكاه
 ولا الشوق فيها بل يكون العاقل به على حمله الزكاه ان يوجب قطع الزكاه
 احكامها كذا في الاصله والصلوه والجهاد والايه من ربه واداه على ما كلفه
 كما كانت فاداك تلك المسائل اجمع لا خلاف في هذه الذي كراهه وكان
 هربت لكل واحد من هؤلاء السبل من العمل والفعل والبر ما يستلزمه
 عاقل مجرب الرأيه او من الحكامه لولا ان الله هو مملوكم وانما اعانك
 والسوق فزاسوا على عصبه الله في ذلك واعانك من اقرى ما لهم
 اوله او الناصر عليهم نعم في هذه المسائل الى اشرافها فانه غير
 على حمله الزكاه والصلوه حلق كل واحد من هؤلاء عند ما حاره والبر
 من ابرهم كان عامرا لم يعلو الله من غير ماله ولو لم يعلو نفسه ولعل
 انه محاسب على ذلك ومسؤول عنه والسلك ما سلكه او كلبا عليه السلام
 في هذا الباب فانه من المسهور المعلوم عند من رزق الله من الاجتهاد
 ان هذا الخبر من المسائل فاحمل فيه قول ربه على وجهه في هذا
 ربه ويحذر من عند الله واجبه ابراهيم واسمه عند الله من العلم
 ومن جازاه في العمل والفعل والبر وكان ابراهيم مع ذلك مواظبا على
 يري بعضهم يقطع يعني والصلوه حلقه واداه على ما كلفه فعد طاعا لله
 جهال السوءه طلب الرأيه واسع السوءه فصل واصل عصبه الله
 واما خبر من عصبه الله هذا ما واداه على ما كلفه فعد طاعا لله
 وحسب الله نعم الوكيل ما في ذلك من الخبرين

ليردع الى هذا الطام وان هو ان هذا هو منه ومن اطهر من هذا حلاوه
منه صلبه عليه والراجله كمنه من الامم فخره هو الاستقامه
والواحد قلم وان لم يسنوا وان كان بعض العلماء ذهب الى انهم لا يستلزمون
اطهارهم اليوسر بل انهم يعلونهم وكل ذلك قولهم لا يظهر الا بالمراد على العهد
خلاوه منه صلبه عليه ولا خلاف في عدم السبعين بل هم من ائمه رسوله
واهل بيته اذا وعدهم ذلك من عواياهم النوصل الى اقطار السرايه
الاحياء ولهم في اقبال وصعوا نعمها للنوصل الى قدم العالم كقولهم لم
دعوا اول البشر ادم وكان قله ادمي اليه كماله عدله ونعمه للناس
الى يوم الملائكه ويوم البعث هو يقيمهم اثم واثما بهم ان را حواون غير ما سألوا
وقد راجعوا رسالتهم انما اعلموا الربا ووطئ الخوات وسر الخواصر
لم الخبير وطعنوا فيها على الاسامع وما على ساكنه صافهم من الكفر
واصل العبد وما المذنب لعل الحاكم بعلمه ان الله ليس له من روط الامامه
وله نسب وخطاها من سبوح الهوالب على السلام والهي اهل الارض
عبد الله بن عبد المبراح وكان احد المجريه لو كان له نسب وكان في
سجنه هما هو عليه من الجمل وحي الشبه ومعاراة المشبهه والمايق
به الاغني رومن الخصيله من الاوغار وحاصل الجاه يعقرون هذا
لكبر بطولونه الرسام **باب في جواب المسائل**
الفرع من الجواب عليه الفاوت في الحكيم وامر الغراب بطول
على الحكيم والي وحكمنا العبد فعله على الخفقه وذات الغراب بطول
المقطعه بقطعه من الجمل وحي الشبه ومعاراة المشبهه والمايق
مع قولنا في الغراب له به ربيع وسدر وهو اسد الاغراب وسدر
عمره من حسن والاعراض ما يوصف بالاحرا والابيض فها ان قوله
ان الاعراض ما يوصف بالاحرا والابيض من علف فها هو وصف بذلك

ويوصف بان لها بصفا وكلا اذا كان موجوده ولعل لم يبق
ان سوحنا من الحكيم اختلفوا في ان المحل الواحد هل يجوز ان يكون
جزا من السواد واكثر من ذلك فاحذر ذلك بعض الاثران الجمع قد
وصفوها بالاحرا او ما عدا ان عسرا من الحركه
بحقوصها جسا واعيان كل سابعه العبد وحسنه بان الحركه
وكما السبل عليه وعلى غيره اسير واحد وحسن ذلك فيه كان بعضها
المسبوك الا ان عسرا كان او غيره وهذه السبله الى عسرا كان
من اوج السبله فامطها عك وذكرا ايضا جيب سبله قول الحكيم
هذه الجوهر هو ان شاعل الحركه حال وجوده في اول السبله كما هو
لم سبله كما انما يالمت وكان كانه لو كان كذلك فالجواب
هو هو وكل حركه خارج الى جو وذلك يودي الى ما لا سبها فها هو
روحها ان الحركه ليس جوهر في الخفقه وانما هو اساره الى حيث سئل
الجوهر وروى في السبع ابو عبد الله الصري رحمه الله
السبله الاستقصا مع قولنا ان الجوهر يسعل الحركه وانما حكا
عنا هاتين بان فاما معناه انما هو قدر ما ان مسدوده وقربا
مركبها خارج وقربا فيها خارجا كذا في ان يكون الحركه السباني
اخر الى الخليل المحط من الحركه او لا محاله كان لا سبها الحركه
يصير حركه الحركه او لا محاله ان لم يرب ذلك ان نقار الحركه
لو اوجدت السبله ليعلم واحد حركه وانما السبله انما يربح الحركه
في الجاهات السبله الحركه او لا محاله ان لم يرب حركه الحركه او لا
قد سئل ذلك اطروا اسما المراد بقولنا ليس جوهر في الخفقه
لم يلزم عليه ما قدرت من وجوده ما لا سبها ولم يرب ان يكون

جلس يسوع ان يجلس ساوا ان لم يكن مما سأل عنه لصفحة الانبا
ان يسا من الانبا لو اعمل حتى تصف عن جميع ما ذكره لخر حركته
من النبوة وقوله ان الاطفال لا يصلح ان ياتيهم فكيف النبوة
وكيف لا يجوز الصلوة خلفه ولا توكل في بعض الاطفال
فمن اسقط الكلام وايضا فتاذا ان ذلك والاطفال على ما
الارواح السريعا ما لم عليه برار بعض ما ذكره من مسائل الاجتهاد
كل على حال السريعا في ذلك الزمان واما الطفل فان كل ما ذكره
انما سأل فيه اذا كان رجالة على ما هو عليه الان فاما اذا كان
كما ان عليه صلوات الله عليه وما ذكره من اعماله فافهم ما
وبما قد سرح صدره والى ما هو في قوله تعالى ولقد راه
اخرى هو احار من السريعا ان الى صا السريعا والى راى حركته
على صورته ان هو عليه عند سره المسوي ان حركته على
توكل الى صا السريعا وان هو صورته ان هو عليه ورواه فان
يسوع على صا السريعا واهر السريعا بدهر الابن السريعا
هشيد بدهر عند سره المسوي وقد فعل القاطع السريعا السريعا
جند الحما واعده واما في الحية الى اسكنها السريعا ادم
خلفه **فصل في الاحار حركه الواحد يسقط حكمه الى**
والى رتبته حركه ذلك السريعا كما قد ورسقط بالشبهة
وان لم يثبت بها الحدود وسئل عن امساع الحما عن قبول
احار الاما فيه عن انهم على السلام في مسائل الفروع قبل
ان يكون

ومن اصل ان الحركه الواحد معقول في الفروع اذا ورد ليس وطه
ولما هي الى المثل في قولنا بوجه الكفر والفسق وفي ظاهر
السريعا والامام الذي يروي عنه اذا كان في الاجتهاد على
لعل راسه كما لعل ما يروي عنه سوا الناس من القاطع
سائر القضاة على ان السريعا وعاد الذي من حركه امساع الحما
من قول احار الاما فيه ما ثبت من اعتقاد ان ما يروي عن كل
من سائر ائمه من المسمي خوران وروى عن سوا اسم بل خوران يروى ذلك
في رسول الله صا الله عليه وروى ان الواحد منهم اذا سمع الحسن على
بوجه الذي هو واحد المسمي يفي في حركته حركه السريعا ان يروي ذلك
في رسول الله صا الله عليه والى اخرا حركته على حركته
من الفروع والاصول كملحونه هذا السريعا يروون فيه حركته
بوجه حركته هو محمد صا الله عليه ومعتمد عليه ان قال حركته
الى وحدت الحركه حركه حركه حركه رسول الله صا الله عليه
والى حركته على ان السريعا يروى ان يقولوا قال رسول الله صا الله عليه
اصولهم الى بعددوها فوجد ان السريعا السريعا السريعا
فواظروا على الرأى والاجتهاد بل هو سريعا حركه حركه
سريعا الى رسول الله صا الله عليه والى حركته حركته حركته
واعتمادهم على صوفى روايتهم عن المسمي بعينه حركته
بعدد حركته الى الاما من ان يكون واحد من سبع شيئا من حركته
بعدد قاضى الى غيره من فهو اعلم طهه سريعا سريعا السريعا

فلهذا وصايتهم من سائر الروافد التي لا يسمعون بهذا لان هذا ما
 من اليهم ويدور هذه الشهادة بسقط السجادة فاذ بان بسقط الحروف
 راس من الاعمال من بسقط ما يروى من سائر الروافد التي لا يسمعون بهذا لان هذا ما
 الدرع والذراع فصار بسقط طهوسه ووزن عدلها فصار
 كما اذا روى عن ابيه فصار بسقط سوا الدرع من الاعمال والكل
 يقول كل حرس بسقط الدرع من الاعمال فكل ما يقول
 هره فهو عن السجادة والذراع انا هره كان الحور يقول
 سائر اربا واربنا حرس السجادة الذي اربا في نواحيه وسوا
 فيه من سائر الاعمال واحد ذلك ضعف حرسه هذه الشهادة
 ذكرت سائر هذا الثالث سرح التي يروى بسقط السجادة
 فاذا واحد ضعف ما يروى من سائر الروافد التي لا يسمعون بهذا لان هذا ما
 لهذه الشهادة ان يحمله ما روى كان الاوان بسقط احار الامامية
 للوجه الذي يشاه عا روى في هذا السجادة من سائر الروافد
 ولغيره من مشهوره ولا مستفيض وما حكاه عن الامامية
 اعقاده ومدهم لذلك وجب بسقوط احارهم وروى عن
 من الاعمال احاروا في سجادته اما في الاخطاس في الشهادة
 ان في القسم لبعض بعد لقول المسعودي ان
 ربه هذه الشهادة مستقيمة في سجادته
 حار الامامية في بسقوط الشهادة في
 وذكر في قول السجادة والذراع انا هره كان الحور يقول
 ويسأل في قول السجادة والذراع انا هره كان الحور يقول
 الرحم معلوم بالروى يوم الفهم لسان طلو في قوله
 ومثله واقطع من قطع وعرف مع ما في الحرب ان ضلوا الرحم بطل

في العرفا من السجادة وحده اعان قول السجادة والذراع انا هره كان الحور يقول
 بالروى يقول كرى وكرى كلام مدر عاصم من الروافد التي لا يسمعون بهذا لان هذا ما
 في الاخطاس ومعلم الرحم عظم يوا من وصفا في كرى في الرحم كرى
 وكرى ويظهر ذلك يوم الفهم في كرى معلوم بالروى في قوله
 الثاني اخذنا الحور وقال قطي اسيلار ويذا في ملان قطي
 ولم يروى الحفصان الحور والذراع انا هره كان الحور يقول
 مسهم يقول ذلك وكذا في قوله السجادة والذراع انا هره كان الحور يقول
 في الحفصان في المراد ما ذكرنا في هذا السجادة والذراع انا هره كان الحور يقول
 يقول الحفصان في المراد ما ذكرنا في هذا السجادة والذراع انا هره كان الحور يقول
 يروى في الحور وهو خارج عن منه وراك ان ليس بسجادة اللوح
 كالاسان معلما في الصلاح وان يقول بسقط واربنا في الرحم كان
 الصلاح ان يروى بسقط وان قطع رحمه في الصلاح وان قطع رحمه
 عرس بسقط في هذا مع الحور وهو خارج عن منه وراك ان ليس بسجادة اللوح
 ذرا وكفى وصل رحمه اراذ العجره ومن قطعها يكون هرسقي
 عجره وسأل عن ما روى بعد خمسة ايام في يوم
 ونصوم اليوم الخامس عن مع رجوع الصوم في الامامية
 من عذرة انا فقال في سائر الروافد التي لا يسمعون بهذا لان هذا ما
 في عذرة انا فقال في سائر الروافد التي لا يسمعون بهذا لان هذا ما
 في عذرة انا فقال في سائر الروافد التي لا يسمعون بهذا لان هذا ما
 في عذرة انا فقال في سائر الروافد التي لا يسمعون بهذا لان هذا ما

الحور
 في قوله

